

درمانہ سب رس کے ڈیڑھ بھی ہیں، مگر اس کے باوجود انھوں نے زبان و بیان کی صحت رکھا، مثلاً اس کی توضیح و تشریح اس تعلیمات کی شکل میں ہمارے سامنے ہے (ص ۳۸)۔
 تاج نام کی عمر اس وقت اٹھارہ ماہ میں سال ہو تو آپ کی پیدائش کا سنہ ۸۸۵ھ (۱۴۷۲ء) جس سے سنہ استخراج ہوتے ہیں (ص ۳۷) وہاں زیارت کی کسی مرد آدمی کو اجازت (ص ۳۸) حضرت برہان الدین نے..... حضرت امین الدین اعلیٰ کی تعلیم و تربیت اور کے تفویض کی تھی (ص ۳۷) ڈاکٹر حفیظ سید مرحوم نے الہ آباد یونیورسٹی کے رسالے میں شائع

(۱) اپنے والد کے وفات کے بعد پیدا ہوئے تھے (ص ۱۶) میں ایسی زمین خریدنا چاہتا ہوں جو خریدی ہوئی ہے (ص ۸۲) جو چیزیں آپ نے رکھ چھوڑی ہیں اس میں کیا اسرار ہے (ص ۳۸) بات ابھی تک بھی دستیاب نہ ہو سکا (ص ۱۰۰) حضرت نے بھنگ کی بجائے پانی پائے کیا (ص ۱۱۳) خالص فارسی الفاظ کی بجائے (ص ۱۱۳) جو خطوط کتب خانوں میں ہیں وہ تحریف و تصرف اندیشے سے خالی نہیں ہیں (ص ۱۳۱) مزید تین مراثنی الامی اعلیٰ اور غلامی کے

(ص ۲۲۶) امید کی کہ یہ قصہ کچی اور طبع زاد ہو (ص ۲۱۳) بحری کی چار غزلوں کی تصنیف کی ہے (ص ۲۲۶) خانوں میں بیاضوں میں بھی موجود ہے (ص ۱۳۲) اپنے مریدوں کو تعلیم و تدریس کیلئے فارسی کی کتاب لکھا (ص ۲۳۵) جس کے تین متنویاں ملتی ہیں (ص ۲۳۴) جدی کے تنویاں (ص ۲۳۵) اپنے دربار میں

نفیق کے اجداد کا تعلق لاہور سے تھا وہ اورنگزیب عالمگیر کے ہمراہ دکن آئے (ص ۲۳۵) میں مگر مصنف نے مشائخوں، مشائخین اور عمائدین لکھا ہے، اور مشائخ کو واحد

ہے یہاں کے ایک مشائخ (ص ۱۵) لکھتے ہیں یہ شذی چھپ چکی ہے ڈاکٹر ذر مرحوم نے اسکو ترمیم فرمائی (ص ۲۳۵) چھپنے کے باوجود منظر عام پر نہ آنے کا کیا مطلب ہے۔ وہ لکھتے ہیں سال کے

(ص ۲۱۵) ترمیم سال ۳۵۵ھ اور ۳۶۵ھ یا ۳۶۶ھ دن کا ہوتا ہے۔ انکے علاوہ بھی ہے کچھ کتابت و طباعت کی بھی ہوں۔ قیمت بھی زیادہ ہے۔ (ص ۱۶)

جلد ۱۴ ماہ ربیع الاول ۱۳۹۷ مطابق ماہ مارچ ۱۹۷۷ء عدد ۳ مضامین

سید صباح الدین عبدالرحمن ۱۹۲-۱۹۴

شذرات

مقالات

سید صباح الدین عبدالرحمن ۱۶۵-۱۸۸

اسلام میں مذہبی رواداری

جناب مولانا قاضی انور صاحب کپڑی ۱۸۹-۲۰۳

آل مقیم قضا فی سندھی

(اڈیسٹر البلاغ بھی)

(امام ابن علیہ اور دیگر علماء و محدثین)

جناب ریحانہ خاتون ایم فل ریسرچ ۲۰۴-۲۲۱

نقائس الکلام عرائس لافلام

اسکا لرشید فارسی مسلم یونیورسٹی

راجہ علی خاں فاروقی دالی خاندیش

علی گڑھ

عندہ کے عہد کی ایک فارسی تصنیف

جناب مولانا محمد تقی امینی انظم شجرہ نیات ۲۲۲-۲۳۱

شجرہ نبوت اور شجرہ اجتہاد کی ضرورت

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

تلخیص و تفسیر

منصور نعمانی ندوی ۲۳۱-۲۳۶

طوفانِ لوح آثارِ قدیمہ کی روشنی میں

رفیق درویش

۲۳۴-۲۳۱

ض

مطبوعات جدیدہ

.....

شک

۲۰ دسمبر اور جنوری میں جامعہ اسلامیہ دہلی اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں دو بہت اچھے
 دونوں کے یہاں کے مباحث کی نوعیت یکساں تھی، جامعہ اسلامیہ میں فکر اسلامی
 پر بحث تھی، مسلم یونیورسٹی میں موضوع اسلام ایک تفسیر پر دنیا میں تھا ان دونوں
 آئینہ مطبوعہ تھا کہ ان میں قدیم خیالات کے علماء اور جدید رنگ کے ارباب علم کی خاطر خواہ نئی نئی
 باتوں میں علماء پر ذمہ داری زیادہ عائد ہو جاتی ہے، کیونکہ وہ اپنے نبی کے وارث اسلام
 بان سمجھے جاتے ہیں، ان میں انکی شرکت محض نمائندگی کی خاطر نہیں بلکہ جہاد لسان اور جہاد
 فی چاہئے، اچھل جہاد طبقہ مذہبی معاملات میں ذہنی شک میں مبتلا ہو اس کو وہ محض بے راہ ردی اور
 سکتے، انکی باتیں اب محض اسلئے نہیں قبول کی جا سکتی ہیں کہ وہ کسی مذہبی مدرسہ کے سند یافتہ
 رشتہ ہیں، جدید طبقہ اپنے شکوک و ادوہام کا مرض ضروری، مگر وہ اپنی عقل کو اپنی گرفت میں
 منطقیانہ انداز میں ہر چیز کو سمجھنا اور پرکھنا چاہتا ہے، علماء کو ان ہی کے انداز میں ان کی
 زہر کا تریاق پیش کرنا ہے،

ب و منبر کی زینت ضرور بنے رہیں مگر گرتے ہوئے کو سنبھالنے، بگڑے ہوئے کو سنوارنے
 راہ راست پر لانے کی دعوت کو بھی لیکر آگے بڑھیں، انکی دعوت میں غنیمت ہو اور
 اور دلنوازی ہو، واعظانہ تبلیغیہ کے بجائے رد ادارہ افہام تفہیم کے ساتھ تبلیغ
 عہد کشتی حق کا زمانے میں سہارا تو ہے

لما پر اعتراض برابر ہوتا رہا کسی مسئلہ پر ان کا متحد ہونا آسان نہیں، خود حضرت
 ان پر یہی اعتراض کیا ہے، جہاں گیر جب سخت پریشان تو اکبر کے دین الہی کے فتنہ کے سد باب

نے لے اس سے حکومت میں اسلامی رنگ پیدا کرنے کو کہا گیا، اس نے حکم دیا کہ چار دیندار عالم منتخب کیے جائیں
 ہر ایک مشورے سے ملنے کی نظم و نسق قائم کیا جائے، اسکی اطلاع حضرت مجدد الف ثانی کو دیکھی تو انھوں نے فرمایا
 کہ چار کے بجائے ایک ہی عالم کا انتخاب کیا جائے تو بہتر ہو ورنہ ان میں اپنی بڑائی جتانے کی کوشش میں اختلاف
 پیدا ہوگا، موجودہ دور کے علماء کو اپنے مقصد میں اتحاد اور یکجہتی پیدا کر کے اس دیرینہ اعتراض کو بھی دور کرنا ہے،

ایسے سینار میں ایسے ارباب علم بھی جمع ہوتے ہیں جو ملک یا بیرونی ملک کی یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ
 ہوتے ہیں اور موجودہ اصطلاح میں دانشور کہلاتے ہیں، ان میں بعض مقالہ نگار اور مقرر اپنے خیالات مسل
 حاضرہ کو سامنے رکھ کر نظری و دینی فکر کی گہرائی اور بصیرت کی مال اندیشی کے ساتھ پیش کرتے ہیں، ان کی
 تحریروں اور باتوں میں مذہبی درد و اخلاص بھی ہوتا ہے، انکو قدیم خیال کے علماء محض اسلئے نظر انداز کر دیں
 کہ وہ سند یافتہ عالم نہیں ہیں تو یہ مناسب نہیں، مگر ان میں کچھ ایسے دانشور بھی ہوتے ہیں، جن کے
 خیالات سن کر یہ شک ہونے لگتا ہے کہ ان میں واقعی اسلام کا درد ہے یا محض اپنی برقی طبعی اور شعلہ مقابل
 کا ثبوت دے رہے ہیں، یا کسی سیاسی مصراع یا کسی ذاتی مفاد کو سامنے رکھ کر یا مستشرقین کی تبلیغات
 مرعوب ہو کر اظہار خیال کر رہے ہیں، یہ شک اور بھی بڑھ جاتا ہے جب اسی مجلس میں کسی نہ کسی طرح یہ
 معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی روزمرہ زندگی میں اسلامی شعار اور طرز فکر کے پابند نہیں،

ایسے اجتماع میں یہ دیکھنے میں آیا ہو کہ جب نماز کے لیے وقفہ کیا جاتا ہے تو کچھ دانشور نماز پڑھنے کے بجائے
 سگارا اور سگریٹ کے دھوؤں میں اپنی اسلامی فکر کے ذہنی عقاب کو اڑاتے ہوئے دیکھنا زیادہ پسند کرتے ہیں،
 اگر کوئی ان سے یہ سوال کر بیٹھے کہ تارک صوم و صلوٰۃ کو ایسے سینار میں شریک ہونے کا حق نہیں تو کیا
 یضمیر کی آزادی اور نجی معاملات میں مداخلت پر محمول کیا جائے گا؟

ڈاکٹر اقبال تقیہ میاں ساٹھ سال پہلے فروری اور دولت عثمانی کو یاد کر کے اپنے زمانے کے ذوق کی
 تن آسانی، انداز مسلمانی اور اسلاف کی نسبت روحانی سے محرومی پر بہت ہی مضطرب ہو کر خداوند
 کی طرف سے کہہ اٹھے تھے،

ان میں معزز تھے مسلمان ہو کر اور تم خوار ہوئے تارکِ قرآن ہو کر
 کون ہے؟ مسلمانوں کے عوام یا ان کے خواص یا ان کے علماء یا ان کے دانشور؟
 کوئی ہوئی غنت حال قرآن ہی ہو کر چل کر سکتے ہیں جو مشکل نہیں لیکن ایسا سمجھا جاتا ہے اگر یہ
 سوائے کمال تو کیا جاسکتا ہے جو زمانہ کے بدلے ہوئے حالات میں فتاویٰ دینے کے ہیں
 اور اچھے دانشوروں ہی کے اجماع سے نکل سکتا ہے مگر ہندوستان میں اجماع کی مثال بہت ہی
 پائے اپنے طور پر فتاویٰ دیتے رہے ہیں ان میں اختلاف رائے بھی ہوتا ہے جس سے عام مسلمان
 بے فہم طور پر جائز یا ناجائز سمجھنے سے بالکل ہی قاصر رہتے ہیں اور وہ اپنے کو زمانہ کے ساتھ بہنے
 میں پھران کو یہ غلط فہمی ہونے لگتی ہے کہ وہ اسلام کو نہیں چھوڑ رہے ہیں بلکہ اسلام انکو
 نوں کو اسی ذہنی انتشار سے محفوظ رکھنا ضروری ہے۔

مال سے سوال کر رہے ہیں کہ کیا اسلام کے نزدیک مسائل فقہ میں کسی اصلاح اور تغیر کی ضرورت
 روا نہ بالکل ہی بند ہو چکا ہے؟ اگر کسی مجتہد نے اپنے زمانہ کے رواج کے مطابق اجتہاد کیا
 حالات میں اس مجتہد سے اختلاف کرنا صحیح نہیں؟ رواج زمانہ کے اختلاف سے بدلتا
 یا رواج پیدا ہو جائے تو زمانہ کے علماء کا اس کے موافق فتویٰ دینا جائز ہو یا نہیں؟
 اگر موجودہ زمانہ میں ہوتے تو کیا وہی سب کچھ کہتے جو اپنے زمانہ میں کہہ چکے تھے؟
 دیتے یا رواج کو چھوڑ دیتے؟ اگر احکام زمانہ کے اختلاف سے بدل سکتے ہیں،

پہلے بھی پیدا ہوتے رہے، ان کا عمل بھی نکالا جاتا رہا، مولانا شبلی نے علامہ شامی
 کی بنا پر بعض الاحکام علی العرف کے حوالے سے لکھا ہے کہ عام رواج کی بنا پر
 ردیا جاتا ہے، سوال یہ نہیں کہ علامہ شامی اور مولانا شبلی نے اپنے زمانہ میں کیا کہا
 کیا ہونا چاہیے؟ اس کے لیے اچھے علماء اور اچھے دانشوروں کے اجماع کی سنت
 نہیں کیا گیا تو یہ ایک بڑی ملی کوتاہی اور غفلت پر محمول کیا جائے گا۔

مقالہ

اسلام میں مذہبی رواداری

از سید صباح الدین عبدالرحمن

(۳)

یہودیوں کے قبیلہ بنو نضیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی سازش کی، ان پر
 دو آدمیوں کے قتل کا خونہما واجب الادا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مطالبہ کے لیے
 ان کے پاس تشریف لے گئے تو ایک یہودی نے ایک کوٹھے پر سے پتھر لٹھکا کر آپ کو شہید
 کرنے کی کوشش کی، مگر آپ کو اس کی خبر ہوئی تو بچ کر لوٹ آئے، چند دنوں کے بعد یہودیوں میں سے
 بنی قریظہ نے گذشتہ معاہدہ کی تجدید کرنی، بنو نضیر سے بھی اس کی تجدید کرنے کو کہا گیا تو وہ راضی
 نہیں ہوئے بلکہ اس کے بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ تین آدمی
 لے کر تشریف لائیں وہ بھی تین عالم ساتھ لائیں گے، اگر ان کے عالم آپ پر ایمان لے آئے
 تو وہ بھی آپ پر ایمان لے آئیں گے، آپ نے منظور فرمایا، لیکن جلد ہی معلوم ہوا کہ انھوں نے
 اس بہانہ سے شہید کرنے کیلئے بلایا ہے، ان کی اس سرکشی سے مجبور ہو کر آپ نے ان کا محاصرہ کیا
 پندرہ دن کے بعد انھوں نے صلح کر لی، اور اپنے مال و متاع کے ساتھ خیریت سے چلے گئے
 کے طلبگار ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دیدی، اور پھر جس طرح

کئے گئے ہیں اس کی تصویر مولانا شبلی نے اس طرح کھینچی ہے:

چھوڑ کر نکلے لیکن اس شان سے نکلے کہ جشن کا دھوکا ہوتا تھا، ساتھ ساتھ ہاجا بجاتا تھا، مطرب عورتیں دف بجاتی اور گاتی اور عیسیٰ مشہور شاعر کی بیوی کو یہود نے خرید لیا تھا، وہ بھی ساتھ ساتھ بیان ہے کہ اس سرد سامان کی سواری کبھی ان کی نظر سے نہیں گزرتی تھی۔

ذخیرہ چور لوگوں نے چھوڑا اس میں پچاس زرہیں، پچاس خود اور ملواریں تھیں، ان کے جانے کے بعد یہ جھگڑا پیش آیا کہ انصار کی اولاد دی مذہب اختیار کر لیا تھا اور یہودی ان کو اتحاد مذہب کی وجہ سے تھے، انصار نے ان کو روک لیا کہ ہم ان کو جانے دیں گے، اس پر بیت آفری لا اکراہ فی الدین (بقرہ ۲۵۵) یعنی مذہب میں زبردستی نہیں۔

فی الاسیر مکرمہ علی الاسلام - سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷۹

اداری کی مثال کسی اور قوم کی تاریخ میں ڈھونڈے سے بھی نہیں ملے گی، ریت میں لڑنے والے دشمنوں کے متعلق یہ حکم ہے کہ وہ سب کے سب قتل کر دیے جائیں، گرفتار کر لیے جائیں اور ان کا سارا سامان مال غنیمت سمجھا جائے، لکیری جاری رہی، بنی قریظہ سے معاہدہ کی تجدید ہو گئی تھی اگر وہ بھی خیر نے ان کو توڑ لیا، جس کے بعد بنی نضیر، بنی قریظہ، قریش اور دیگر قبائل کی فوج تیار کی اور مدینہ پر چڑھائی کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا مقابلہ کیا، اسی لیے یہ جنگ احزاب یا غزوہ خندق کے نام سے مشہور ہے یہ محاصرہ جاری رہا، کھانے پینے کا سامان ختم ہو گیا تو مسلمانوں

پر کسی فائقہ گزر گئے، ایک دن صحابہ نے بے تاب ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنے شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر بندھے ہوئے ہیں، آپ نے اپنا شکم مبارک کھول کر دکھایا تو اس پر ایک کے بجائے دو پتھر بندھے ہوئے تھے، اسی حالت میں صحابہ کرام دشمنوں کا مقابلہ بڑی بہادری اور جدات سے کرتے رہے، یہاں تک کہ دشمنوں نے خود سامانِ رسد کی کمی، موسم کی ناخوشگوار سی اور یہودیوں کی بے وفائی سے عاجز ہو کر میدان چھوڑ دیا، بنی قریظہ جنگ سے واپس ہونے لگے تو مسلمانوں کے سب سے بڑے دشمن حمی بن الخطیب کو اپنے یہاں لیتے گئے، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف بڑھے تو وہ عہد شکنی پر نامدوم کیا ہوتے نظر آپ کو گالیاں دینی شروع کیں، جس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا اور جب انھوں نے سپر ڈال دی تو ان کی سرکشی اور بد عہدی کی سزا ان کو توریت کے حکم کے مطابق دی گئی۔ توراۃ کتاب

تثنیہ ۱۰، ص ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے۔

”جب کسی شہر پر حملہ کرنے کے لیے تو جائے تو پہلے صلح کا پیغام دے اگر وہ صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لیے دروازے کھول دیں تو جیسے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں گے، لیکن اگر صلح نہ کریں تو تو ان کا محاصرہ کر اور جب تیرا خدا تجھ کو ان پر قبضہ دلا دے تو جس قدر مرد ہو سب کو قتل کر دے، باقی بچے، عورتیں، جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب تیرے لیے مال غنیمت ہوں گی۔“

یہودیوں کی اسلام دشمنی کا مرکز خیبر میں منتقل ہو گیا، جو مدینہ منورہ سے دو سو میل پر واقع ہے، یہاں ان کے چھ ٹپے بڑے قلعے سالم، قموص، نطاۃ، قصارہ، شق اور مربوط تھے، ان پر یہودیوں کو بڑا غرور تھا، اسی لیے خیبر کو براہِ مرکز بن کر اسلام کی سیخ کنی کا بیڑا اٹھایا، بنی نضیر یہاں جلا وطن ہو کر آئے تو یہاں کے یہودیوں سے مل کر تمام عرب میں اسلام کے خلاف ہتھکنڈا

میں کوشش کی، مکہ جا کر قریش کو ابھارا، جنگ احزاب میں مسلمانوں کے خلاف
غزاب میں اسلام کے دشمنوں کو شکست ہوئی، تو مدینہ پر حملہ کرنے کی سازش
صلی اللہ علیہ وسلم کی دلازاری کے لیے آپ کی چراگاہ سے اونٹیاں چرا کر لیکے
ایک جھڑپ ہوئی تو حضرت ابوذرؓ کے صاحبزادے کا قتل ہو گیا انکی بیوی
بھقوں گرفتار ہو گئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عفو اور درگزر سے کام
ان کی سازشیں خطرناک ہوتی چلی گئیں تو آپ نے ان کے خلاف جہاد کا اعلان
میں حضرت علیؓ نے جو بہادری، جرأت اور پامردی دکھائی وہ اسلام کی
داروشن باب ہے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو لڑائی کا علم دینے
عرض کیا کہ کیا ہو دو کو لڑ کر مسلمان بنالیں، ارشاد ہوا، نرمی سے ان کے
میں کہو، اگر ایک شخص بھی تمہاری ہدایت سے اسلام لائے تو سرخ اونٹوں
بخاری، سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۴۷

کی جانبازی سے خیبر فتح ہوا تو مسلمانوں نے وہاں کی زمینوں پر قبضہ کر لیا
است کی کہ زمینیں ان کے قبضہ میں رہنے دیجائیں، وہ پیداوار کا نصف حصہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی التجا کو منظور کیا، بٹائی کا وقت آیا تو غلہ کو
برو دیا اور یہودیوں سے کہا گیا کہ ان میں سے جو حصہ چاہیں وہ لے لیں،
تاثیر ہو کر بول اٹھے کہ زمین و آسمان ایسے ہی عدل پر قائم ہیں۔
بلاذری ص ۲، طبری جلد ۸۵ - سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۴۷ تاریخ اسلام
احمد دی جلد اول ص ۶۵

بن رئیس خیبر کی لڑکی صفیہ گرفتار ہوئیں تو ایک صحابی حضرت وحیہ کلبی کے

حصہ میں پڑیں، لیکن لوگوں نے اعتراض کیا کہ قریش اور نصیر کی رئیسہ کسی اور کے حصہ میں نہیں
جاسکتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کوئی اس کا اہل نہیں، اس اعتراض پر آپ نے
صفیہ کو پہلے آزاد کیا، پھر اپنے عقد میں لے لیا، آپ نے اس خاتون کے رتبہ کے لحاظ سے اپنی
کنیز بنا پسند نہیں فرمایا، سند بن حنبل میں ہے کہ آپ نے ان کو اختیار دیا کہ آزاد ہو کر اپنے
یہاں چلی جائیں یا نکاح میں آنا قبول کریں، انھوں نے دوسری صورت پسند کی اور آپ کے
نکاح میں آ گئیں، اس واقعہ پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبلی نے تحریر فرمایا ہے

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہؓ خاندان کے تباہ ہونے کے بعد خاندان سے باہر ہو کر یا
کنیز بن کر رہیں، وہ رئیس خیبر کی بیٹی تھیں، ان کا شوہر بھی قبیلہ نصیر کا رئیس تھا، باپ اور
شوہر دونوں قتل کیے جا چکے تھے، اس حالت میں ان کے پاس خاطر، حفظ مراتب اور فحش
کھیلے اس سوا اور کوئی تہذیب نہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے عقد میں لے لیں وہ کنیز ہو کر بھی رہ سکتی
تھیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خاندانی عزت کے لحاظ سے ان کو آزاد کر دیا اور پھر نکاح پڑھایا جس
رحم اور مصیبت زدہ کی چارہ تو انکی کے علاوہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت
ادب و بجا تھی، اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور شوق ہوئی تھی کہ اسلام
دشمنوں کے درشت کے ساتھ بھی کس قسم کا محسانا اور ہمدانہ سلوک کرتا ہو (سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۹۲)

جان، عزت، آبرو اور مذہب کے دشمنوں کے یہاں رشتہ قائم کرنا خطرے سے خالی
نہ تھا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے قلوب کی تسخیر کی خاطر یہ رواداری اور فروزندی
دکھائی، رسول اللہ کو حضرت صفیہؓ سے بڑی محبت رہی، نکاح کے بعد ان کو اپنے اونٹ پر سوار
کیا اور اپنے عیالت سے ان پر پردہ کیا، برابر ان کی دل جوئی فرماتے تھے، ایک بار آپ سفر میں تھے
کہ حضرت صفیہؓ کا اونٹ بیمار ہو گیا، آپ کی ازواج مطہرات میں سے حضرت زینبؓ کے پاس غرت

ونٹ تھے، آپ نے ان سے کہا کہ ایک اونٹ صفیہ کو دیدو، حضرت زینبؓ بولیں
یہودیہ کو اپنا اونٹ دوں؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ناراض ہوئے
ان کے پاس نہ گئے، ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہؓ کے
سامنے تھکے تھے کہ وہ رو رہی ہیں، ان کے رونے کی وجہ پوچھی تو انھوں نے کہا کہ
میں کہتی ہوں کہ وہ آپ کی چچا زاد بہن بھی ہیں اس لیے وہ تمام ازدواج میں افضل
میں تھے فرمایا تم نے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ ہارون میرے باپ، موسیٰ میرے چچا اور
ہیں، اس لیے تم لوگ کیونکر مجھ سے افضل ہو سکتی ہو (سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۲۶۱)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے یہودیوں کے جان و مال، امن و امان کے ضامن ہوئے
میزبوں سے باز نہیں آئے، ایک دن ایک یہودی عورت زینبؓ کے چہرے پر
دعوت کی، وہ یہودیوں کے سردار مرحب کی بھانج تھی، جو حضرت علیؓ کے
ڈائی میں ہلاک ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرط کرم میں زینبؓ کی دعوت
ب نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا، آپ نے کھانا بہت کم نوش فرمایا، مگر ایک صحابی
کھا کر زہر کے اثر سے وفات پا گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زینبؓ کو بلا کر پوچھا
م کا اقبال کیا، یہودیوں نے بھی اقرار کیا کہ ہم نے اس لیے زہر دیا کہ اگر
ہر خود اثر نہ کرے گا، اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہم کو آپ سے نجات مل جائے گی
بھی اپنی ذات کے لیے کسی سے انتقام نہیں لیا، لیکن بشر بن ہارون کی وفات پر
قتل کر دی گئی، (سیرۃ النبی جلد اول ص ۲۹۳)

صحابی خیر گئے، یہودیوں نے ان میں سے ایک صحابی عبد اللہ کو قتل کر کے
سے صحابی محیضہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی تو

آپ نے ان سے پوچھا کہ تم قسم کھا سکتے ہو کہ یہودیوں نے عبد اللہ کو قتل کیا، محیضہؓ نے عرض کیا
کہ یہودی تو چپائش مسلمانوں کو قتل کر کے جھوٹی قسمیں کھالیں گے، رسول اللہؐ اس جواب
سے مطمئن نہیں ہوئے، اس لیے یہودیوں سے تعرض نہیں کیا، اور بیت المال سے مقتول
کا خونہا دلایا (سیرۃ النبی جلد اول ص ۹۳-۹۴)

قرآن مجید میں یہودیوں کی طہنیتی اور بدکرداری کے متعلق جو کچھ کہا گیا تھا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی عملی زندگی میں اس کا عملی ثبوت ملتا رہا، مگر آپ کا دل یہودیوں کے برے
برتاؤ کے باوجود سخت ہونے کے بجائے نرم رہا، آپ نے ایک یہودی خاندان کو صدقہ
بھی دیا، حضرت صفیہؓ نے اپنے دو یہودی رشتہ داروں کو تیس ہزار کی مالیت کا صدقہ
دیا، تو آپ نے اس میں کوئی مزاحمت نہیں فرمائی، (سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۲۴۱)

آپ نے ہمسایہ کا حق ادا کرنے کی جو تلقین کی اس میں یہودی اور غیر مسلم کی کوئی تفریق
نہیں رکھی، اور آپ کی اس تعلیم پر صحابہ کرام برابر عمل کرتے رہے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے
ایک دفعہ ایک بکری ذبح کی، ان کے بڑوس میں ایک یہودی بھی رہتا تھا، انھوں نے گھر
کے لوگوں سے دریافت کیا کہ تم نے میرے یہودی ہمسایہ کو بھی بھیجا، کیونکہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا ہے کہ مجھے جبریل ہمسایہ کے ساتھ نیکی کرنے کی اتنی تاکید کرتے
تھے کہ میں سمجھا کہ وہ اس کو بڑوسی کے ترکہ کا حق دار بنا دیں گے، (ابوداؤد کتاب الادب
باب فی حق الجوار، سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۲۸۶)

ایک دفعہ ایک یہودی نے برسر بازار کہا قسم اس ذات کی جس نے موسیٰ کو تمام
انبیا پر فضیلت دی، ایک صحابی نے یہ سن کر پوچھا "محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی" اس نے کہا
"ان پر بھی" صحابی نے غصہ میں اس کو ایک تھپڑ مار دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

ت کی شہرت تھی، وہ یہودی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور صحابی کی شکایت کی،
پر برہمی ظاہر فرمائی (صحیح بخاری سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۰)

فہ چند یہودی آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے السلام علیکم
م علیکم (تجد پر موت) کہا، حضرت عائشہ موجود تھیں، انھوں نے جواب میں کہا،
لعنة یسعی تم پر موت آئے اور تم پر لعنت ہو، آپ نے ان کو روک کر فرمایا عائشہ
رجی کرو، اللہ تعالیٰ ہر بات میں نرمی پسند کرتا ہے، (صحیح مسلم کتاب الادب ج ۲ ص ۲۳۹)

دوم ص ۳۷۱) تاریخ اخلاق اسلامی از مولانا عبد السلام ندوی ص ۱۸۸
پ کہیں تشریف لے جا رہے تھے، تو ایک یہودی کا جنازہ گزرا، اس کو دیکھ کر
(صحیح بخاری کتاب الجنائز، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۱)

یوں سے لین دین کرنے میں تامل بھی نہ فرماتے، گو وہ آپ سے سختی اور گستاخی سے
بد بن سنے جب یہودی تھے، تو ایک بار آپ نے ان سے قرض لیا، ابھی قرض کی
پوری نہیں ہوئی تھی کہ وہ تقاضے کے لئے آگئے، آپ کی چادر پکڑ کر سخت سرت
جو دے تھے، انھوں نے کہا اور دشمن خدا، رسول اللہ کی شان میں گستاخی کرتا ہے،
وہ سلم نے مسکرا کر فرمایا، عمر! تم سے کچھ اور امید تھی، اس کو سمجھانا چاہئے تھا کہ نرمی
سے کہنا چاہئے تھا کہ میں قرض ادا کر دوں، اس کے بعد یہودی کا قرض ادا
ر اور زیادہ دیے (سیرۃ النبی جلد ۲ ص ۳۵۸ بحوالہ ہستی، ابن حبان، طبرانی اللہ
یہودی سے ایک چڑا کر قرض منگو بھیجا، اس گستاخ نے کہا بھیجا کہ وہ میرا مال
ی، یہ سکر رسول اللہ نے صحت آنا فرمایا، وہ خوب جانتا ہے کہ میں رب سے زیادہ محتاط
ادا کرنے والا ہوں (جامع ترمذی کتاب البیوع، سیرۃ النبی ج ۲ ص ۳۵۸)

رسول اکرم نے اپنے ابتدائی دور میں صحابہ کرام کو یہودیوں و نصاریٰ سے روایت کرنے
اور ان کی کتابوں کے دیکھنے کی ممانعت فرمائی تھی، مگر بعد میں جب التباس و اختلاط کا
خوف جاتا رہا تو ان سے روایت کرنے کی اجازت دیدی، اور خود ان کی کتابوں کے واقعات
بیان فرماتے (بخاری باب ما ذکر عن بنی اسرائیل مع فتح الباری و تاریخ اخلاق اسلامی از
مولانا عبد السلام ندوی ص ۲۳۵-۲۳۶)

آپ نے اپنے پڑوسیوں سے ہمیشہ اچھا سلوک کرنے کی تلقین فرمائی، اس میں کافر، مسلمان،
عابد، فاسق، دوست، دشمن، مسافر اور شہری کی کوئی قید نہیں رکھی، اپنے صحابہ کرام کی ایک مجلس
میں فرمایا خدا کی قسم وہ ایمان نہیں لایا، وہ ایمان نہیں لایا، وہ ایمان نہیں لایا، صحابہ کرام نے
پوچھا کون ایمان نہیں لایا، آپ نے فرمایا جو پڑوسیوں کے ساتھ اچھا سلوک نہیں کرتا ہے،
ایک اور موقع پر فرمایا، وہ شخص مسلمان نہیں جو اپنا پیٹ بھرے اور اس کا پڑوسی بھوکا ہو،
(بخاری کتاب الادب باب الوصیۃ بالجار، ادب المفرد باب شیخ، دون جارہ، تاریخ اخلاق اسلامی)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی لڑائی عیسائیوں سے نہیں ہوئی،
ان سے معاہدے ہوتے رہے، میں آپ نے سینا، پہاڑی کے عیسائی راہبوں کو
جو سینٹ کتھرائین کی خانقاہ میں رہتے تھے، بڑی مراعات دیں، یہ رواداری کی ایک شاندار
مثال ہے، اس چارٹر میں آپ نے اپنے پیروں کی طرف سے رضامنت لی کہ عیسائیوں کو کسی
قسم کا نقصان نہ پہنچایا جائیگا ان کے گرجے اور ان کے پادریوں کی رہائش گاہوں کی پوری
حفاظت کی جائے گی، ان پر غیر مضفانہ طور پر ٹیکس نہ لگائے جائیں گے، کوئی بشارت اپنے منصب
معزول نہ کیا جائے گا، کسی عیسائی کو جبر سے اس کے مذہب سے منحرف نہ کیا جائے گا، کوئی راہب
اپنی خانقاہ سے نہ نکالا جائے گا، کوئی عیسائی اپنے مقدس مقامات کی زیارت کو جائیگا تو اس

دنیٰ مزاحمت نہیں کی جائے گی، کسی گرجے کو منہدم کر کے مسجد یا کسی مسلمان
جو عیسائی عورتیں مسلمانوں کے نکاح میں ہیں ان کو اپنے مذہب پر قائم
ت ہوگی، ان پر مذہب کی تبدیلی کیلئے کوئی جبر اور زور نہ ڈالا جائے گا، اگر
رجوں، خانقاہوں اور مذہبی عمارتوں کی مرمت کے لیے امداد کی ضرورت
ر مالی امداد دیں گے، ان شرائط کی خلاف ورزی مسلمان کریں گے تو
دی جائیں گی، دے شارٹ ہسٹری آف وی سار انیس از امیر علی ص ۱۲-۱۵
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ اچھا سلوک کیا، حاتم طائی کو بیٹے عدی
ر مذہباً عیسائی تھے جس زمانہ میں اسلامی فوجیں یمن گئیں، یہ بھاگ کر
ہیں گرفتار ہو کر مدینہ آئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بڑی عزت
وہ اپنے بھائی کے پاس گئیں اور کہا کہ جس قدر جلد ہو سکے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وہ پیغمبروں یا بادشاہ ہر حال میں ان کے پاس جانا مفید ہے، عدی
میں حاضر ہوئے اور آپ سے ایسے متاثر ہوئے کہ اسلام قبول کر لیا،
بن حاتم، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۴۲-۴۱

وں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو برتاؤ رہا وہ بھی رواداری
س ہے، نجران کے عیسائیوں کا ایک وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا
میں ٹھہرایا اور ان کو اپنے طریقے پر مسجد میں نماز پڑھنے کی اجازت
رۃ النبی جلد دوم ص ۳۷

جزیرۃ العرب آپ کے زیر نگین ہو گیا تو نجران کے عیسائیوں کو جو
نجران اور اس کے اطراف کے باشندوں کی جانیں، ان کا مذہب،

ان کی زمینیں، ان کے اموال، ان کے حاضر و غائب، ان کے قافلے، ان کے سفراء، ان کی
عورتیں اللہ کی امان اور اس کے رسول کی ضمانت میں ہیں، ان کی موجودہ حالت میں کوئی
تغیر نہ کیا جائے گا، اور نہ ان کے حقوق میں سے کسی حق میں دست اندازی کی جائے گی اور نہ تنہا
ہٹا دی جائیں گی، کوئی اسقف اپنی اسقفیت، کوئی راہب اپنی رہبانیت، کنبہ کا کوئی علم
اپنے عہدہ سے نہ ہٹایا جائے گا، اور جو بھی کم یا زیادہ ان کے قبضہ میں ہے اسی طرح رہے گا۔
ان کے زمانہ میں جاہلیت کے کسی جرم یا خون کا بدلہ نہ لیا جائے گا، ان سے نہ فوجی خدمت
لی جائے گی اور نہ ان پر عشر لگایا جائے گا، اور نہ اسلامی فوج ان کی سرزمین کو پامال کرے گی۔
ان میں سے جو شخص اپنے کسی حق کا مطالبہ کرے گا، اس کے ساتھ انصاف کیا جائے گا، وغیرہ
وغیرہ (فتوح البلدان، بلاذری ص ۷۹ مطبوعہ مصر، کتاب الخراج امام ابو یوسف و دین ر
مطبوعہ دار المصنفین ص ۳۸-۳۷)

رواداری کا مفہوم | رواداری قابل تعریف صفت ہے، مگر اس کے معنی ہرگز نہیں کہ کسی حال
میں بھی رواداری سے انحراف نہ کیا جائے، اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی صفت یہ ہے کہ وہ رحمان ہے

رحیم ہے، ستار ہے، غفار ہے، تو اب ہے، مگر اسی کے ساتھ وہ تبار بھی ہے، وہ اپنی ستاری
اور غفاری میں کفر اور شرک کو بھی برداشت کیے ہوئے ہے، مگر جب اس کی قہاری برکت کا
آتی ہے تو بستیاں کی بستیاں تباہ و برباد ہو جاتی ہیں، پوری قوم صفحہ دنیا سے ختم ہو جاتی

ہے، حضرت نوحؑ، حضرت یونسؑ، حضرت لوطؑ، حضرت یوشعؑ، حضرت شیتؑ کی قومیں
ایسی نیست و نابود کر دی گئیں کہ ان پیغمبروں کا نام لینے والا بھی کوئی باقی نہیں رہا،
جس سے یہ ظاہر ہے کہ رگم و کرم اور رواداری ہر موقع پر مفید اور موثر نہیں ہوتی، مختلف حالتوں میں
صور میں پیش آتی رہتی ہیں، اس لیے انسانیت کو سنوارنے کے لیے کبھی ایسا بھی روئے اختیاء

و ظاہر میں ننگا ہوں میں سخت سمجھا جاتا ہے، ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سختی کی بھی مثالیں ملیں گی، آپ بنی آخر الزماں تھے، آپ جامعیت کے پیکر تھے، اس جہان گذشتہ تمام پیغمبروں کی صفیتیں آپ کو ودیعت کی گئیں۔۔۔

حضرت عیسیٰ کا نرم اخلاق اور حضرت موسیٰ

بیل کے لیے دیکھو خطبات مدراس از مولانا سید سلیمان ندوی باب جامعیت، اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ تعلیم دی گئی کہ تو دشمن کو پیار کر، جو تیرے دائیں گال کے سامنے اپنا بائیں گال بھی پھیر دے، جو تجھے کو ایک میل بریکار لیجائے تو میل جا، جو تیرا کوٹ مانگے تو تو اسکو اپنا کرتا بھی دیکھو مگر انکے ہاتھ والوں نے اس کو دیا، یورپ اور امریکہ میں حضرت عیسیٰ کے ماننے والوں کی ایک بڑی تعداد عمل کر رہے ہیں، ہیروشیما پر ایٹم بم گرا کر اس شہر کو تباہ کرنے والے وہی گام بھرتے تھے، ان کے یہاں شہروں کو برباد کرنے والے انسانوں کے خون نے اسلحہ کے طرح طرح کے کارخانے کیا اس لیے کھولے جا رہے ہیں کہ وہ ت کو فروغ دیں،

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں جہاں نرم اخلاق، ہاڈا ہاں آپ میں سختی و نوعیت یہ تھی کہ آپ اپنے ذاتی دشمنوں کے حق میں دعائے خیر کرتے اور ان خدا کے دشمنوں کو کبھی معاف نہیں کرتے، اور حق کا راستہ روکنے والوں کو اتار دیتے، میرے استاد محترم مولانا سید سلیمان ندوی اپنے گھرے مطالعہ تھے کہ حضرت موسیٰ کے پاس ہم کو سرگرم شجاعانہ قوتوں کا خزانہ مل سکتا ہے، حضرت عیسیٰ کے یہاں نرم اخلاق کی بات ہے، مگر سرگرم اور خون

میں حرکت پیدا کرنے والی قوتوں کا وجود نہیں، اس دنیا میں ان دونوں قوتوں کی ضرورت ہے اور دونوں کی جامع اور معتدل مثالیں صرف ہمارے پیغمبر اسلام میں مل سکتی ہیں (خطبات مدراس)

اسلام کی لڑائیاں | آپ کے یہاں دشمنوں سے معرکہ آرائی کی مثالیں بھی ملیں گی، مگر کون قوم اور کون ملک ہے جس کی تاریخ میں لڑائیوں کی مثالیں نہیں ملتی ہیں، آج کی متحدہ دنیا تو اسکی

قابل ہے کہ انسانی فروغ کے لیے جنگ لازمی ہے، بیسویں صدی کی متحدہ دنیا میں دو ایسی لڑائیاں لڑی گئیں جو پہلی جنگ عظیم اور دوسری جنگ عظیم کے نام سے یاد کی جاتی ہیں، ان لڑائیوں میں کیا کچھ نہیں ہوا، انسانی خون کا سمندر بہا یا گیا، انسان لنگر لے، لو لے اور اندھے ہوئے شہروں کی عمارتیں، عبادت گاہیں اور شفا خانے تباہ ہوئے، لاکھوں عورتیں بیوہ ہوئیں، اتنے ہی تعداد میں بچے یتیم ہوئے، دنیا میں اقتصادی بد حالی آئی، جنگ کے بعد جب صلح نامہ پر دستخط ہوئے تو ملکوں کے حصے بخرے کسے گئے، لاکھوں آدمی گھر سے بے گھر ہوئے، بعض ممالک کے گلوں میں سامراجیت کی غلامی کا طوق ڈالا گیا، ان کے باشندوں کے ساتھ تحقیر آمیز سلوک کیا گیا، ان کے ضمیر، زبان، مذہب کی آزادی پر پابندی عائد کی گئی، ان کے ملکوں کی دولت سے سامراجیت کے خزانے کو پر کیا گیا، اب ان ہی لڑائیوں کے فاتحوں کے کارناموں کو زیریں قرار دے کر ان پر بے شمار جلدیں قلمبند کی جا چکی ہیں اور کیجا رہی ہیں۔

ہمارے رسول اکرم نے بھی لڑائیاں لڑیں، مگر یہ لڑائیاں جنگ و جدل کی تاریخ کے لیے نمونہ بن سکتی ہیں، آپ کے غزوے سکندر اعظم کی طرح ذاتی شان و شوکت اور دبدبہ کے لیے نہ تھے، اور نہ شارلیمین کی طرح محض فتح و فتخ کے لیے تھے، نہ نپولین کی طرح محض ملک گیری کی خاطر تھے، اور نہ ہٹلر کی طرح انتقام کے جذبے کو تسکین دینے کی خاطر تھے، نہ تاج و تخت کے لیے تھے، نہ اپنے ہمراہیوں اور علاقے کی معاشی خوشحالی کے لیے تھے بلکہ آپ کو آپ کے سارے

اجازت خداوند تعالیٰ کی طرف سے اس لیے دی گئی کہ آپ پر ظلم کیا گیا اور
آپ کے حامیوں کو ان کے گھروں سے اس لیے نکال دیا گیا کہ وہ کہتے تھے
پس خدا ہے (سورہ حج ۶)

جن لوگوں نے فتنہ و فساد برپا کر رکھا تھا اور لوگوں کو امن و امان کیساتھ
نے نہیں دیتے تھے، ان کے خلاف بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنگ کا اعلان
دیا گیا (انفال ۵)

لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا جو نہ تو خود خدا اور جزا و سزا پر اعتقاد رکھتے اور نہ
ن پر یقین کامل رکھنے کی اجازت دیتے، مگر ایسے لوگوں کو طرح طرح سے
ن پر ظلم کرتے (توبہ ۴)

ی محو نظر رکھنا ضروری ہے کہ اگر فرانس جمہوریت، مساوات اور اخوت
انقلاب لا کر اپنے سربراہ اور وہ رہنماؤں کو سولی پر چڑھا سکتا ہے، اس انقلاب
بجزائر اور شام کو غلام بنائے رکھ سکتا ہے، انگلستان اپنے سامراجی جذبہ
کا خاطر امریکہ، کینیڈا، ہندوستان، مصر، عدن، روڈیشیا، جنوبی افریقہ
کا طوق ڈال سکتا ہے، ہالینڈ محض زراعت و زری کی خاطر انڈونیشیا کو اپنی
لا سکتا ہے، پرتگال اپنی آبادی کی مادی خوشحالی کے لیے ایشیا اور
ل پر بیجا تسلط اور قبضہ جا کر اپنی توسیع پسندی پر ناز کر سکتا ہے اور امریکہ چھوڑ
مام پر ستر لاکھ ٹن سے زیادہ ہلاکت آفریں اور نہ ہر لیے کم کر سکتا ہے، روس
کا مایاب بنانے کے لیے انسانی خون سے ہولی کھیل سکتا ہے، اور مشرقی
مشرق جرمی کو اپنے سامنے جھکنے پر مجبور کر سکتا ہے اور برلن کے پچھترہ شہریں یا جوجا

دیوار کھڑی کر کے اس شہر اور ملک کے اعزہ کو ملنے جلنے سے روک سکتا ہے، نیشنلزم کو فروغ دینے کے
لیے دنیا کی دو بڑی لڑائیاں لڑ کر سادی دنیا کو سیاسی اور معاشی بد حالی میں مبتلا کیا جاسکتا ہے،
تو اگر ان لوگوں کے خلاف لڑائیاں لڑی گئیں جو ان پر ظلم کرتے تھے، اور یہ کہتے کہ ان کا رب خدا
ہے، اور جس کام کو خدا نے حرام قرار دیا تھا، اس کو وہ حرام نہیں سمجھتے تو ایسی لڑائیاں کیوں
بجائز سمجھی جائیں،

ہم کچھ ایسے احساس کمتری میں مبتلا ہو گئے ہیں کہ ہم اسلام اور اسلامی تعلیمات کو فحشاء
اور معذرت خواہانہ رنگ میں پیش کرنے کے عادی ہو گئے آجکل کی جارحیت ہی میں اصلی
مدافعت ہوتی ہے، اگر اسلام نے حق و صداقت کی ترویج کے لیے جارحانہ رنگ اختیار کیا
تو اس پر شرمانے کی ضرورت بھی نہیں،

انسانیت کو اسلام کا پیغام | اسلام کی تعلیم یہی ہے کہ انہیں افراد اور قوموں پر فوز و فلاح
اور کامیابی کے دروازے کھولے جائیں گے جنہیں ربانی حقائق کا یقین ہے اور اس
یقین کے ساتھ ان کے عمل بھی نیک ہوتے رہے، فلاح و نجات کا حصول کسی نسل اور قومیت
پر موقوف نہیں، اور نہ کسی مذہب و ملت کی طرف رسمی نسبت پر ہے، بلکہ احکام الہی پر یقین
لانے اور ان کے مطابق عمل کرنے پر ہے، عدم ایمان اور بدکاری کا نتیجہ دنیا اور آخرت کی
تباہی اور ایمان اور نیکو کاری کا نتیجہ دین و دنیا کی بہتری ہے، خدا کے سوا نہ تو آسمان میں نہ
زمین میں، نہ آسمان کے اوپر اور نہ زمین کے نیچے کوئی ایسی چیز ہے جو انسان کے سجدہ
اور رکوع و قیام کی مستحق ہے، ہر عبادت صرف اسی کے لیے اور ہر پیشکش صرف اسی کی
خاطر ہے، عبادت کے لیے خدا اور بندے کے درمیان کسی خاص خاندان اور کسی خاص
شخصیت کی وساطت کی حاجت نہیں، خدا کے عز و جل کے سامنے اپنی بندگی اور

زرا نہ پیش کرنا ہی عبادت ہے، اسی کے ساتھ ہر وہ نیک کام جو خاص خدا اور
ت کے فائدہ کے لیے ہو اور جس کو صرف خدا کی خوشنودی کے حصول کے لیے
ہی عبادت ہے، وہ تمام اچھے اور نیک کام جو ہر انسان دوسرے کے فائدے
کی عبادت ہو، اخوت کی محکم تشکیل و تنظیم اور مرکزی رشتہ اتحاد قائم کرنا بھی عبادت ہے،
توکل، صبر اور شکر قلبی عبادت ہو، تقویٰ یہ ہو کہ دل میں خیر و شر کی تمیز کیلئے غلش ہو،
ہو کہ ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا خیال ہو، توکل یہ ہو کہ کسی کام میں خواہ مخواہ کام
سے اس نہ توڑی جائے اور اپنے بڑا چاہنے والوں کا بھی برائہ چاہا جائے، صبر یہ ہو کہ اگر کامیابی
مہونے کے بجائے خدا کا فضل و کرم سمجھا جائے، جس کا اقرار کرنا شکر ہے، اللہ کے
کا سب سے پیارا وہ ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں، اخلاق کی خوبی اس کے
میں، بلکہ اس کے عمل میں ہے، اخلاق کی غرض و غایت یہ ہے کہ یہ ہر قسم کی دنیاوی
اغراض سے پاک ہو، غم خواری اور تیمارداری انسانیت کا ایک فرض ہے
کہنا اور اچھائی سے پیش آنا بھی انسانیت کا فرض ہے جس میں کسی دین و مذہب
دین و مذہب اور نسل و قومیت کا اختلاف اس منصفانہ برتاؤ میں حاصل نہ ہو
اور عمل کی درستگی کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے لیے اس کا دل اور اس کی زبان باہم
مطابق اور ہم آہنگ ہوں، اسی کا نام صدق یا سچائی ہے، جو سچا نہیں اسکا
ہو سکتا ہے، سخاوت اکثر اخلاقی کاموں کی بنیاد ہے، اس سے ہم جنسوں کی
کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، عفت و پاکبازی ان ساری اخلاقی خوبیوں کی جان
ت اور آہود سے ہے، یہ انسان کے چہرہ کا نور ہے، انسانوں میں سب سے
نے والا ہے، اخلاق کی ترازو میں عدل و انصاف کا پلہ کچھ کم بھاری نہیں

جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کا سچا اور اپنے عہد کا بچا ہے، اسی طرح اس کے بندوں کی خوشنودی
میں سے ایک بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ کسی سے جو وعدہ کریں وہ پورا کریں، اور جو قول و قرار
کریں اس کے پابند رہیں، سمندر اپنا رخ پھیر دے تو پھیر دے اور پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل جائے
ٹول جائے مگر جو عہد کیا جائے اس کو ضرور پورا کیا جائے، کسی کی بھلائی کرنا ایک ایسی
صفت ہے جو ہر نیکی کے کام کو محیط ہے، عفو و درگزر اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی صفت ہے،
اگر یہ نہ ہو تو دنیا ایک لمحہ کے لیے بھی آباد نہ رہے، کبریائی اللہ تعالیٰ کی صفت خاص ہے،
بندوں کی شان نہیں کہ وہ کبریائی کریں، ان کی بندگی کی شان یہ ہے کہ وہ تواضع اور
خاک رسی اختیار کریں، اخلاص کا بڑا وصف یہ ہے کہ دوسروں کی ضرورتوں کو اپنی ضرورت
پر مقدم رکھا جائے، اسی کا نام ایثار ہے، باطل کو مٹانے اور ظلم و ستم کو روکنے میں شجاعت
اور بہادری دکھائی جائے، حق بات کے سلسلے میں چاہے جتنی مشکلیں پیش آئیں، مخالفتیں ہوں
ستایا جائے، ہر خطرہ کو برداشت کیا جائے، حق گوئی کا اظہار سب سے زیادہ قابل تالیف ہے
خیانت بدترین گناہوں میں سے ہے، غداری، دغا بازی، بد عہدی بدترین قسم کی برائیاں
ہیں، ناپ تول میں کمی بیشی کرنا ملک میں فساد پھیلانے کے برابر ہے، خدا نے شراب کے پینے والے
پلانے والے، سچے والے، خریدنے والے، دوسروں کے لیے نچوڑنے والے، اپنے لیے نچوڑنے والے،
اس کے لیجانے والے اور جس کے پاس لے جائی جائے سب پر لعنت فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ کے
یہاں ان کی بخشش نہ ہوگی جو دل میں کینہ رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ظلم کو اپنے بندوں
کے لیے حرام کیا ہے، جو شخص اپنی غرض یا غصہ سے اندھا ہو کر دوسروں پر ظلم کرتا ہے اسکا
ظلم قیامت کے دن ظلمات بن جائے گا، یعنی اس کا اندھا پن قیامت کے ہونے کے دن میں
اندھرا بن کر نمودار ہوگا، تکبر مذہبی، اخلاقی اور معاشرتی بد اخلاقیوں کا سرچشمہ ہے، مغرور

خ ہے۔ اعمال کی راستی و نادرستی، اچھائی اور برائی کا بہت کچھ مدار غرض و
 کوئی عمل صرف نمود و نمائش کے لیے ہے تو یہ ریا ہے، جس سے عمل کی ساری
 در کمزور ہو جاتی ہے۔ کفر کے بعد نفاق اور ریا کا درجہ ہے، فضول خرچی سے
 ہوتی ہے، اور قومی سرمایہ بھی برباد ہوتا رہتا ہے۔ تمام بد اخلاقیوں میں سب سے
 ناک چیز حسد ہے، اور اس سے ہر حال میں پناہ مانگنے کی ضرورت ہے،
 بزبانی سے آدمی اجتماعی اور معاشرتی زندگی کے فوائد سے محروم ہو جاتا ہے،
 شریعہ اخلاق میں الجھنا

نے کے لیے لڑائیاں | اسلام کی یہی تعلیمات ہمارے ادارہ دار المصنفین کی
 جلدوں میں پیش کی گئی ہیں، اوپر جو تعلیمات مختلف طریقہ پر پیش کی
 تفصیلات ان چھ جلدوں میں ملیں گی، اسلام میں اخلاق کے سارے فضائل کی تلقین
 کی خدمت کی گئی ہے، کیا یہ تعلیمات صرف مسلمانوں کے احسان
 لیے ہیں یا ان سے دوامی فیضان حاصل کر کے ساری انسانیت سنواری جاسکتی
 انسانیت سنواری جاسکتی ہے تو ان تعلیمات سے انحراف یا انکار کرنے
 اس کفر کو دہانے اور مٹانے میں جن لوگوں نے رکاوٹ پیدا کی تو
 جنگ کی گئی، جو کسی حال میں عدم رواداری کا ثبوت نہیں بلکہ ان
 انسانیت کی گردن پر احسانات کا ایک بڑا بوجھ ڈال دیا گیا ہے،
 نام کی پیام ہو جو ملواریں نکلیں اس پر مسلمانوں کو شرمانے کی ضرورت نہیں،
 سکتے ہیں۔ دنیا کی کون ترقی یافتہ قوم ہے جس کی پیام سے

لڑائیوں کے لیے اسلامی
 قانون جنگ و صلح

اسلام نے لڑائیوں کے لڑنے کے جو حسب ذیل ضوابط و
 قوانین مرتب کیے، ان پر بھی انسانیت فخر کر سکتی ہے۔
 (۱) زیادتی کرنے والوں سے لڑائی لڑی جائے (الحجرات، آیت ۸)
 (۲) جو لوگ دین کے بارے میں لڑیں ان سے بھی لڑائی کی جائے، جو لوگ
 گھروں سے نکال باہر کریں، ان سے اور ان کی مدد کرنے والوں سے بھی جنگ
 کی جائے (المتحنہ رکوع ۲)

(۳) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی فوج روانہ فرماتے تو سردار
 فوج کو جو احکام دیتے ان میں ایک لازمی حکم یہ تھا کہ کسی بوڑھے، کسی بچے یا
 کسی عورت کو قتل نہ کیا جائے (ابوداؤد کتاب الجہاد باب فی دعار المشرکین، سیرۃ النبی
 جلد اول ص ۶۰۸)

(۴) جب دشمنوں سے لڑائی ہو تو لشکر کی صفیں سیسہ پلائی ہوئی دیواروں
 کی طرح ہوں (سورۃ الصف رکوع ۱) اس سے یہ مراد ہے کہ صف آرائی
 میں پوری تنظیم ہو، تال میل میں کوئی کسر نہ ہو، عقیدے اور مقصد میں اتحاد ہو،
 سرفروشی اور جانبازی کا پورا جذبہ ہو،

(۵) جنگ کے موقع پر دشمنوں کے علاقے میں جو تخریبی کارروائی کی جائے،
 اس کو فساد فی الارض سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا (سورۃ الحشر آیت ۵)
 (۶) جنگ کے زمانہ یا فتح کے بعد زمینوں، فصلوں اور نسلوں کو تباہ کرنا کسی
 حال میں جائز نہیں (البقرہ - ۲۰۵)

(۷) دوران جنگ میں دشمن کے مال اور خاندان کو لوٹنے کی سخت ممانعت کی گئی،

ی کر رکھی تھی کجنگ کے موقع پر جو دوسروں کے گھروں میں جا کر وہاں
کو تنگ کرے یا لوٹے مارے تو اس کا جہاد قبول نہیں کیا جائے گا۔
باب الجہاد جلد اول ص ۳۵۲، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۱۲
شخص محض لوٹ مار کر کے مال غنیمت حاصل کرنے کی خاطر جہاد کرتا
کی تو اب نہیں ملے گا، جہاد اس شخص کا ہے جو اس لیے کرتا ہے کہ
کلمۃ اللہ کا بول بالا ہو۔ بحساری کتاب الجہاد باب من
لمنہ اللہ ہی العلیا و صحیح مسلم کتاب الامارۃ، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۱۵
لڑائی میں صحابی انتہائی تنگ حالی میں مبتلا ہو گئے، فاقہ کی نوبت
مال ایک ریوڑ نظر آیا، تو سب اس پر ٹوٹ پڑے، بکریوں کو ذبح کر کے
روغ کیا تو آپ تشریف لائے، اور اپنی کمان سے گوشت کی ہانڈی
یا لوٹ کا مال مردار گوشت کے برابر ہے (ابوداؤد کتاب الجہاد
عن النبی عن النبی اذا کان فی الطعام قلۃ و سیرۃ النبی ج اول ص ۶۱۰)
وں کا سر کاٹ کر گشت کرانے یا دشمن کو گرفتار کر کے کسی چیز سے
روں کا نشانہ بنانے یا تلوار سے قتل کرنے کی سخت ممانعت

دشمنوں سے بڑھ کر ہو تو پہلا کام ان سے لڑ کر ان کو کچل کر
کے بعد قیدیوں پر مضبوطی کے ساتھ قبضہ کرنا ہے، (سورہ محمد
کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دشمن کی جنگی طاقت توڑ دی جائے، پھر ان کے
رکرنے کی کوشش کی جائے،

(۱۰) جنگ میں جو لوگ گرفتار ہوں ان کے لیے اختیار دیا گیا ہے کہ ان
پر احسان کیا جائے یا ان سے فدیہ لیا جائے، لیکن ان کو قتل نہ کیا جائے، ایک
بار چند قیدیوں کے قتل کیے جانے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملی
تو آپ نے فرمایا خدا کی قسم میں مرغ کو بھی اس طرح مارنا جائز نہیں رکھتا (ابوداؤد
جلد ۲ ص ۱۰، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۰۸)

ایک قیدی سہیل بن عمرو بن ایش بیان مقرر تھا، آپ کے خلاف
تقریریں کیا کرتا تھا، جب وہ قیدی بنا کر لایا گیا تو آپ سے کہا گیا کہ اس کے
دانت توڑ دیے جائیں، یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ اگر میں اس کے دانت
ترہوا دوں تو اللہ تعالیٰ میرے دانت توڑ دے گا، اگرچہ میں نبی ہوں،

یامہ کے سردار ثامہ بن اثال جب گرفتار ہو کر آئے تو حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ان کو عمدہ کھانا اور دودھ برابر دیا جاتا رہا،

جنگ بدر کے قیدیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابیوں
کے حوالے یہ کہہ کر کیا کہ ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے، ان کو کھانے پینے
کی تکلیف نہ ہو، چنانچہ صحابہ خود کھجوریں کھا لیتے لیکن قیدیوں کو پورا کھانا
کھلاتے، حبش کی جنگ کے چھ ہزار قیدیوں کو آپ نے کپڑے کے چھ ہزار
جوڑے دیے،

ذی قرد کی جھڑپ کے موقع پر حضرت سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اگر عرض کیا کہ میں دشمنوں کو پیا سا چھوڑ کر آیا ہوں، اگر سزا
تو ایک ایک کو گرفتار کرتا ہوں، آپ نے رحمت عام کے
قابو پا جاؤ تو عفو سے کام لینا، بخاری و مسلم، سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۹
اگر صلح کے لیے جھکیں تو ان سے صلح کر لیجائے (انفال ۶۱)
اگر ہمدرد کا پیغام لے کر کوئی قاصد آئے تو اس کی جان کی پوری
کے، اگر اس سے اختلاف بھی ہو تو اس کو کسی حال میں قتل

منوں کے لیے جاسوسی کرنا کسی حال میں جائز نہیں، اس جرم
جسمانی عقوبتیں طویل قید اور قتل کی بھی سزا تجویز

وں سے معاہدہ کی پابندی ہر حال میں کی جائے گی، صلح حدیبیہ
کہ کافروں یا مسلمانوں میں کوئی شخص اگر مدینہ جائے تو واپس
اگر کوئی مسلمان مکہ میں جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا،
رت ابو جندل قریش سے تنگ آکر مدینہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اور اپنے جسم کا داغ رو رو کر دکھایا، حضرت عمرؓ اور حضرت ابوبکرؓ
ہوئے، حضرت ابوبکرؓ نے ان کیلئے رسول اکرمؐ سے بار بار سفارش کی، مگر آپؐ
سے انکو پابند نہ ہوا پس کیا۔ (سیرۃ النبی جلد اول ص ۶۹)

دشمن معاہدہ کی خلاف ورزی کریں تو ان کے خلاف جنگ کا رد

(۱۷) قیدی اور مفتوح علاقہ کے لوگ جزیہ دینا قبول کر لیں تو وہ مسلمانوں
کی طرح آزاد شہری بن کر رہ سکتے ہیں اور ان کو یہ حقوق دیے جائیں: کوئی ان پر
حملہ کرے تو ان کی پوری مدافعت کی جائے ان کو ان کے مذہب سے برگشتہ نہ کیا جائے
جزیہ دینے کے لیے ان کو محصل کے پاس جانے کی رحمت نہ دی جائے، ان کی جان،
ان کی عزت، ان کے مال کی حفاظت کی جائے، ان کے قافلے اور تجارت کے کارروا
کو محفوظ رکھا جائے، ان کی زمین ان ہی کے پاس رہے، جو چیزیں ان کے قبضے
میں ہوں سبائی رکھی جائیں، ان کے پادری، رہبان اور پجاری ان کے عہدوں
سے برطرف نہ کیے جائیں، صلیبوں اور موتیوں کو نقصان نہ پہنچایا جائے، ان
سے عشر نہ لیا جائے، ان کے ملک میں فوج نہ بھیجی جائے، ان کا مذہب اور
عقیدہ بدلوا یا نہ جائے، ان کے حقوق نہ اٹل نہ کیے جائیں، مفتوح البلد ان ص ۵۹-۶۵
مقالات شملی جلد اول ۱۸۸-۱۸۹

کیا اس سے بہتر جنگ و صلح کے قوانین آج کل کی اقوام متحدہ کی مجلس پیش
کر سکتی ہے، مشترقین الزام رکھتے ہیں کہ جزیہ کا ٹیکس لگا کر مسلم اور غیر مسلم شہریوں میں تفریق
پیدا کی گئی، یہ تفریق پیدا کرنے کی خاطر نہیں تھا، بلکہ حفاظتی ٹیکس تھا، اگر غیر مسلم
مالک اپنے ان مسلمان باشندوں پر جو اقلیت بن کر ان کے یہاں آباد ہیں، ایسے
حفاظتی ٹیکس لگا میں تو وہ شاید اس کے خلاف کوئی ناراضگی کا اظہار نہ کریں،
لیکن موجودہ دور کی فریب کار سیاست میں قول اور فعل کا تضاد ہوتا ہے، روس
انسانی مساوات اور اخوت کا پیغام لے کر اٹھا تو اس نے تہذیب و تمدن کو جس کی بنیادیں
سبکڑوں بلکہ ہزاروں برس میں پختہ کی گئی تھیں ہمارے کر کے رکھ دیا، سنگین کی نوکوں سے

د سے انکار کر آیا گیا، گرجاؤں اور مسجدوں میں جانے سے روکا گیا، انجیل مقدس کو سگریٹ کے کاغذ کے لیے استعمال کیا گیا، گرجاؤں اور خانقاہوں کے مال ٹٹے گئے، مذہبی مدارس کھولنے کی اجازت منسوخ کی گئی، کارل مارکس نے یہ نعرہ دیا انسان کے دل و دماغ پر وہی اثر پیدا کرتا ہے جو افیون کرتی ہے، نکاح اور شادی کیا گیا، شادی کے رجسٹریشن کو بھی ضروری قرار نہیں دیا گیا، دو عورت مردن شوکی طرح ہیں زندگی بسر کریں، جب چاہیں علیحدہ ہو جائیں، شراب پینا اور چو ا کھیلنا بدلتی شخصیت ملکیت کا حق ختم کر دیا گیا، اور جو لوگ اسکے دعویدار ہوں ان کا خاتمہ بن کھلاتا تھا انکو رذیلوں سے بدتر بنا دیا گیا، کفر و الحاد کی مستی کو اصلی عقیدہ قرار دیا گیا، ت کو لانے کے لیے ہر قسم کے ہنگامے اور سازش کو جائز قرار دیا گیا، خواہ ان ہنگاموں میں خون کی ندیاں ہی کیوں نہ بہیں، ہینن اسپنسا اور سچ کا قائل نہیں تھا، وہ اپنے کیلئے جائز اور ناجائز سب طریقے اختیار کرنا لازمی سمجھتا تھا، اسکے نزدیک اخلاق بت نہ تھی، اس کا خیال تھا کہ اخلاق اور کردار ضرورت اور مصلحت کے لحاظ سے بدلتے بہت کو کفر سے بھی بدتر سمجھتا، اس کے خیال میں یہ اوہام پرستی اور قدامت کی طرف سے نئی زمین اور نئے آسمان بنانے کے سلسلہ میں جو انقلاب لانے کی کوشش کے مخالفوں اور حریفوں کو دار پر چڑھا دینا ایک معمولی سی بات تھی، ابھی کچھ دنوں پہلے روس کے وزیر اعظم خرو شچیف نے انکشاف کیا اپنے ہزاروں رقبوں کو قتل کرا کے اس طرح چپکے سے دفن کر دیا کہ عام لوگوں یہ انکشاف روس کی ہر اقتدار حکومت کو پسند نہ آیا، خرو شچیف کو مغرب و رگنامی کی زندگی بسر کرنے پر مجبور کیا،

(باقی)

آلِ مقسم قیقانی سندھی

امام ابن علیہ بصری اور دیگر علماء و محدثین

از

مولانا قاضی اطہر صاحب مبارکپوری ڈیڑا البلاغ بمبئی

(۳)

امام اسماعیل بن ابراہیم المعروف بابو بشر اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم بصری، علیہ بنت حسان کے بطن سے بصرہ میں پیدا ہوئے، ابن سعد اور خطیب وغیرہ

نے ان کی پیدائش ۱۱۶ھ میں بتائی ہے، لیکن ابن ندیم نے ۱۱۶ھ لکھا ہے، جبکہ معلوم ہوا وہ اور ان کا خاندان اسد بن خزیمہ کے موالی میں شمار ہوتے ہیں، اس نسبت سے وہ اسد بن ابی اسد اور مولانا عبد الرحمن بن قطیبہ اسدی کہلاتے ہیں لیکن تہذیب الکمال میں اسدی کے بعد قرشی بھی درج ہے، شاید یہ غلط فہمی اس وجہ سے ہوئی کہ اسد بن خزیمہ کو اسد بن عبد الغزی سمجھے اور اس بنا پر ان کو قرشی قرار دیا، مگر ابن خزم نے جہرۃ انساب العرب میں بنو اسد بن عبد الغزی کا ذکر کیا ہے، لیکن انھوں نے ابن علیہ یا ان کے باپ دادا کے بارے میں اسکی کوئی تصریح نہیں کی ہے، خلاصہ تہذیب الکمال کے علاوہ کسی کتاب میں ابن علیہ کا اسدی قرار ہونا مذکور نہیں ہے، اسماعیل کی والدہ علیہ کے بارے میں خطیب نے علی بن حجر کا رجحان بتایا ہے کہ

لے (فہرست ص ۳۱۴) خلاصہ تہذیب الکمال ص ۲۰

تھیں، مگر تمام تذکرہ نویسوں نے علیہ کو ان کی ماں لکھا ہے، وہ بصرہ کی مشہور
 تین تھیں، ان کا مکان علماء و مشائخ کا مرجع تھا، اس لیے اسماعیل باب ابراہیم
 کی طرف منسوب ہو گئے، ابراہیم بن مقسم تجارتی کاروبار میں مصروف رہا کرتے
 ہم تربیت کا انتظام ماں ہی کو کرنا پڑا، اسماعیل ماں کے بجائے باپ کی طرف
 تھے، یہاں تک کہ کہتے تھے کہ

ابن علیہ فقد اغتابنی جس نے مجھے ابن علیہ کہا اس نے میری غیبت کی،

نوں پر ایسی چڑھ گئی کہ لوگ ابن ابراہیم کے بجائے ابن علیہ ہی کہتے رہے،
 بصرہ میں پیدا ہوئے اور یہیں تعلیم و تربیت پائی، لیکن ان کے باپ دادا کو ذ
 لیے بصرہ کے ساتھ کوفہ کا ذکر بھی ان کے نام کے ساتھ ہوتا رہا، اللہ تعالیٰ
 ری حسن و جمال سے بھی نوازا تھا، وہ بصرہ کے خوبصورت ترین لڑکے

ابن علیہ کے والد ابراہیم بن مقسم کی دولت و ثروت کا ذکر ہو چکا ہے، کوفہ
 ان کی تجارت کا سلسلہ پھیلا ہوا تھا، ماں کے علم و فضل کا بھی شہرہ تھا، اور
 مشائخ اور محدثین و فقہاء ان کے فضل و کمال کے معترف تھے، اس لیے انھیں
 تربیت کے لیے ہر قسم کی سہولتیں حاصل تھیں،

ابن علیہ نے ۱۱ سال میں بصرہ میں آنکھ کھولی، اس زمانہ میں پورا عالم اسلام ملی
 میں ڈوبا ہوا تھا، امتی خلافت کا عروج تھا، اسلامی فتوحات کا سیل
 مغرب تک موجیں مارتا تھا، فقہاء و محدثین علوم اسلامیہ کی تعلیم اور ترویج

ابن مصروف تھے، بصرہ علم کا بڑا مرکز تھا، اس کے ہر گلی کوچہ میں درس و تدریس کی غلیس
 آراستہ تھیں، اگرچہ اس وقت امام حسن بصری اور امام محمد بن سیرین بصری وغیرہ دنیا
 سے رخصت ہو چکے تھے، مگر ان کے حلقہ نشین اور تربیت یافتہ شیوخ موجود تھے، خود
 ابن علیہ کا گھراہل علم و فضل کا مرجع تھا، چونکہ وہ آزاد کردہ باندہ تھیں اس لیے مکمل کر
 اہل علم سے ملتی جلتی تھیں اور علمی و دینی مسائل پر گفتگو کرتی تھیں، اپنے بچے کی ابتدائی تعلیم
 و تربیت کے لیے ان کی نگاہ انتخاب امام عبد الوارث بن سعید بصری متوفی ۱۱۷ھ پر پڑی
 جو خود بھی قبیلہ بنو تمیم کی شاخ بنو عنبر کے آزاد کردہ غلام تھے، نہایت ثقہ اور حدیث میں حجت
 کا درجہ رکھتے تھے، یہ عجیب اتفاق ہے کہ غلام الطرفین بچے کے پہلے استاد و مربی بھی غلام تھے،
 علیہ اپنے بیٹے کو ان کی خدمت میں لے گئیں، عبد الوارث کا بیان ہے

اتنی علیہ بابنہا فقلت علیہ اپنے بیٹے کو لیکر میرے پاس آئی لو

هذا ابني یكون معہ ویا

کہا کہ یہ میرا بیٹا آپ کے ساتھ رہے گا اور

باخلا قات، قال: وکان من

آپ سے آداب و اخلاق کی تعلیم حاصل کرے گا،

اجل غلام بالبصرہ، قال:

یہ لڑکا بصرہ کے لڑکوں میں سب سے زیادہ حسین

فکذت اذا هررت بقم جلوس

وچل تھا، جب میں محدثین کی کسب جماعت

قلت له: تقدم فکنت احب

کے یہاں جاتا تھا تو اس سے کہتا تھا

بعدا الی المحدثات،

کہ پہلے تم آگے بڑھو، اس کے بعد میں حلقہ درس

امام عبد الوارث نے اپنے عزیز شاگرد کی تعلیم و تربیت کی جانب ایسی توجہ کی اور اسلامی
 اخلاق کی تعلیم و تربیت سے اپنے شاگرد کو اپنے سے اونچا کر دیا، امام ابراہیم حرجی کا بیان ہے:

فخرج ابن علیہ، واهل البصرہ

ابن علیہ پڑھ کر فارغ ہوئے تو اہل بصرہ

نہایت میں
ارث

اس میں شک نہیں کرتے تھے کہ وہ
اپنے شیخ عبدالوہاب سے زیادہ متقدم ہیں۔

یہ تحصیل علم کے لیے بصرہ سے باہر نہیں گئے، اپنے وطن ہی کے شیوخ و محدثین سے
زکرہ نگاروں نے ان کے اساتذہ و شیوخ میں حسب ذیل اصحاب کا نام لیا ہے:
عبدالوارث بن سعید بصری مولیٰ بنی عمر متوفی ۱۳۸ھ بعد خلیفہ
ابوالدینار بن یزید بن حمید ضبی، ان سے ایک حدیث کا سماع کیا ہے، بصرہ
۱۳۸ھ میں انتقال ہوا (۳۱)، عبدالعزیز بن صہیب سے بہت زیادہ احادیث
رواۃ اور ان کے والدین حضرت انس بن مالک کے غلام تھے، ان کی ثقاہت
مالک کا قاضی ایسا بن معاویہ نے ان کی تنہا شہادت کو کافی قرار دیا ہے، (۴)
بن عرو بن بصری، انھوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت
کثیر الحدیث اور ثقی محدث تھے، رجب ۱۸۸ھ میں وفات پائی (۵)، ابوبکر
سیان السخستانی، بصری بنو غنرہ کے آزاد کردہ غلام تھے، حدیث میں ثقہ،
مرل ہونے کے ساتھ نہایت پاک باز، متقی اور کثیر العلم تھے، ۶۳ سال کی
انتقال کیا، (۶)، ابو معمر سلیمان بن طرخان تیمی بصری قبیلہ بنی تیم کے
سے تیمی مشہور ہوئے نہایت ثقہ کثیر الحدیث اور عبادت و ریاضت میں بہت
مہرہ میں ۱۳۳ھ میں فوت ہوئے، (۷)، ابوبکر داؤد بن ابی ہند دینار بصری
الاعلم کے مولیٰ اور کثیر الحدیث ثقہ محدث تھے، ۱۳۹ھ میں انتقال کیا،
بن ابی حمید طرخان الطویل، کثیر الحدیث ثقہ محدث تھے، ۱۴۲ھ میں

فوت ہوئے، (۹)، ابویساح عبداللہ بن ابی یحییٰ یساح کی مولیٰ اقیس بن خرق، کثیر الحدیث
اور صالح الحدیث تھے، ان پر بعض لوگوں نے قدری ہونے کا الزام لگایا ہے، لیکن درست
نہیں ہے، ۱۳۱ھ میں فوت ہوئے، (۱۰)، ابویزید سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان مدنی
حدیث میں ثقہ و ثبت اور اہل مدینہ کے شیوخ حدیث میں حکم کا درجہ رکھتے ہیں، ۱۳۸ھ میں انتقال
کیا، بعض کتابوں میں سہیل بن ابی صالح ہے جو صحیح نہیں ہے، (۱۱)، لیث بن ابی سلیم کو فی مشہور
نقہا میں سے تھے، اپنے شہر میں مناسک کے سب سے بڑے عالم مانے جاتے تھے، دارقطنی نے ان کو حقا مذت
کہا ہے، ۱۴۳ھ میں انتقال کیا، (۱۲)، ابومسعود سعید بن ایاس جریری بصری اور اہل بصرہ کے
مسلم محدث ہیں، ابن علیہ نے ان سے سب سے زیادہ روایت کی ہے، ۱۴۴ھ میں فوت ہوئے،
(۱۳)، ابومحسن علی بن زید بن جعدان بصری قرشی تیمی، پیدائشی نابینا ہونے کے باوجود کثیر الحدیث
تھے، محدثین نے ان کو ضعیف بتایا ہے، ۱۲۹ھ یا ۱۳۱ھ میں انتقال کیا، (۱۴)، ابوعبداللہ
محمد بن منکدر تیمی مشہور ہیں، علم و فضل کے ساتھ معدن صدق اور صدق نشین صلحا سمجھے جاتے ہیں،
ان کے مناقب و فضائل بہت ہیں، چھتر سال کی عمر میں ۱۳۱ھ میں انتقال فرمایا، (۱۵)،
ابو السائب عطاء بن سائب ثقفی کو فی نے حضرت انس بن مالک اور اکابر تابعین سے روایت
کی ہے، ۱۳۶ھ یا ۱۳۷ھ میں فوت ہوئے، (۱۶)، ابوعبید یونس بن عبید بصری، قبیلہ
عبید اقیس کے آزاد کردہ غلام ہیں، حضرت انس کی زیارت کی ہے، اور حضرات تابعین سے
روایت کی ہے، ۱۳۸ھ میں انتقال کیا، (۱۷)، ابوعبید الرحمن عاصم بن سلیمان الاحول
بصری، بنو تمیم کے غلام ہیں، کثیر الحدیث اور ثقہ عالم ہیں، خلیفہ منصور کے زمانہ میں مدائن
کے قاضی رہ چکے ہیں، ۱۴۱ھ یا ۱۴۲ھ میں فوت ہوئے، (۱۸)، ابوعروہ معمر بن راشد
بصری قبیلہ ازد کے غلام تھے، بصرہ سے یمن چلے گئے تھے، امام عبدالرزاق عنفانی کے

شمار ہوتے ہیں، ۱۶۵ء میں انتقال کیا، (۱۹۱) ابوسہل عوف بن ابی
قبیلہ طے کے غلام تھے، کثیر الحدیث اور ثقہ عالم تھے، امام حسن بصری
سے تھے، ۱۴۶ھ میں فوت ہوئے، (۲۰۱) یحییٰ بن سعید تمیمی
غیرہ سے روایت کی ہے، حدیث میں ثقہ و امام اور صاحب سنت تھے
ہوئے، (۲۱۱) ابوغیاث روح بن قاسم تمیمی عنبر کی بصری نہایت
تھے، احادیث کی تلاش و حفظ میں مشہور تھے، ۱۳۸ھ میں انتقال کیا،
ی کا نام عبد اللہ بن مطر ہے انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ
سے، ان شیوخ و اساتذہ کے علاوہ اور بہت سے ائمہ حدیث
ت کی ہے، ان کے تذکرہ نگاروں نے ان چند ناموں کے بعد
”لکھا ہے“

ابن علیہ اپنی جوانی کے زمانہ ہی میں بصرہ کے عبا و اوزار میں شمار

حافظہ اور رسوخ فی العلم کی وجہ سے زمانہ طالب علمی ہی میں مرجع
بن و روان کا بیان ہے کہ یحییٰ، اسمعیل، وہیب اور عبد الوارث
مجلس درس میں جاتے تھے اور وہاں سے انھیں کے بعد یہ سب اسمعیل
ن سے پوچھتے تھے کہ ایوب سختیانی نے فلاں فلاں حدیثیں کیسے بیان
۲۱۵

۲۲۵، تاریخ کبریٰ ص ۲۴۲، تذکرۃ الحفاظ ص ۲۵۶، تہذیب التہذیب ص ۲۱۵
تہذیب الکمال ص ۲۱، اردان کے مختصر حالات کتاب الجہاد ابن تہیب، کتاب البیہ

دو خیرہ سے لیے گئے ہیں، تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۳۸

کی ہیں، اور ابن علیہ سب کے جوابات دیتے تھے،

دینی علوم میں جامعیت امام ابن علیہ اسلامی علوم کے جامع تھے، خاص طور سے جدید

حدیث، جرح و تعدیل اور فقہ میں ان کا مقام بہت بلند تھا، امام شعبہ نے انکو سید المدینہ
اور ریحانہ الفقہاء کے لقب سے یاد کیا ہے، ایک مرتبہ اہل بصرہ کے حفاظ حدیث جمع

تھے، کوفہ والوں نے ان سے کہا کہ اسمعیل بن علیہ کو چھوڑ کر تم لوگ جس کو چاہو ہمارے

مقابلہ میں لے آؤ، امام احمد ابن حنبل کا بیان ہے کہ مجھے امام مالک کی مجلس میں نہیں ملی

تو اللہ تعالیٰ نے سفیان بن عیینہ کو دیا، اور حماد بن زید کی شاگردی نصیب نہ ہو سکی

تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بدلے میں اسمعیل بن علیہ کو دیدیا، غندر کا بیان ہے کہ جس وقت

میں حدیث کے حصول میں مشغول تھا، کوئی عالم حدیث میں اسمعیل بن علیہ سے بڑھ کر

نہیں تھا، حماد بن زید کا حال یہ تھا کہ اگر کسی حدیث میں عبد الوارث ثقفی اور وہیب

ان کی مخالفت کرتے تو وہ مطلق پر وازہ کرتے اور جب ابن علیہ مخالفت کرتے تو

ہیبت زدہ ہو جاتے، یہی حال حماد بن سلمہ کا تھا، چنانچہ عفان کا بیان ہے کہ ایک

طلبہ حدیث حماد بن سلمہ کی خدمت میں موجود تھے، وہ کسی دوسرے کے قول کو تسلیم

نہیں کرتے تھے، اس مجلس میں انھوں نے ایک حدیث میں غلطی کی اور کسی نے کہا کہ

اس حدیث میں آپ کے خلاف کہا گیا ہے، حماد نے پوچھا کہ کس نے اس کے خلاف کہا

لوگوں نے کہا حماد بن زید، اس پر انھوں نے توجہ نہیں کی، اور جب ایک آدمی

مجلس سے بولا کہ ابن علیہ نے اس حدیث میں آپ کے خلاف بات کہی ہے

تو یہ سنتے ہی حماد بن سلمہ اٹھ کر اندر گئے اور باہر آ کر کہا کہ اسمعیل بن علیہ نے جوابات

درست ہے، قتیبہ بن سعد کا بیان ہے کہ اہل علم کہتے تھے کہ حفاظ حدیث
بن علیہ رحمۃ اللہ الوارث، یزید بن زریع اور وہیب۔
ہارون کا بیان ہے کہ جس وقت میں بصرہ میں گیا وہاں کوئی محدث
جو حدیث میں ابن علیہ پر فوقیت رکھتا ہو،

بن ابی شیبہ کا بیان ہے کہ ابن علیہ حماد بن زید اور حماد بن سلمہ دونوں سے
معتبر ہیں، میں کسی بصری عالم کو ان پر مقدم نہیں کر سکتا، نہ یحییٰ بن معین کہ
نہ ممدی کو، نہ بشر بن مفضل کو۔

سمعیل بن علیہ کو حدیث میں ثقہ، ثبوت، حجت بتایا ہے، علی بن مدینی
کسی کو ابن علیہ سے زیادہ اثبت و معتبر نہیں کہتا ہوں، علی بن مدینی
معین، عبد الرحمن بن ممدی اور دیگر ائمہ حرج و تعدیل نے نہایت
ان کی ثقاہت و عدالت کا اعتراف کیا ہے۔

بیانات | امام ابو داؤد کا بیان ہے کہ سعید بن ایاس جریری سے سب سے
سمعیل بن علیہ نے کی ہے وہ وہیب کا بیان ہے کہ سمعیل بن علیہ نے عبد الوہاب
یا دگری تھی، زیاد بن ایوب نے کہا ہے کہ میں نے ابن علیہ کے پاس کبھی
نہیں سنا، وہ زبانی احادیث کی روایت کرتے تھے، اور ایک ایک لفظ اور
روایت کرتے تھے، عبد اللہ بن سلیمان کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد
کا ہے کہ سمعیل بن علیہ اور بشر بن مفضل کے علاوہ محدثین میں کوئی ایسا
محدث نہیں ہے کہ سب محدثین نے روایت میں غلطی کی ہے

ص ۲۳۳-۲۳۴، میزان الاعتدال ص ۱۰۰-۱۰۱، طبقات ابن سکبرہ، ص ۲۳۳ وغیرہ

سوائے چار کے، یزید بن زریع، ابن علیہ، بشر بن مفضل اور عبد الوارث بن سعید،
احمد بن سعید دارمی نے کہا ہے کہ حضرت جابر کی حدیث مدثر میں ایک غلطی کے علاوہ
ابن علیہ کی کوئی غلطی معلوم نہیں ہوئی، اس حدیث میں انھوں نے مولیٰ کے نام کی جگہ
غلام کا اور غلام کی جگہ مولیٰ کا نام لیا ہے، امام احمد بن حنبل کا بیان ہے کہ زید بن
حباب نے مجھ سے کہا کہ ابن علیہ کے علم سے مجھے فائدہ پہنچاؤ، میں ابن علیہ کی احادیث
و مرویات کی کچھ کتابیں ان کے پاس لایا، تو انھوں نے ان کتابوں میں سے صرف
ابن عون عن محمد، خالد عن ابی قلزبہ اور دوسرے علماء کے اقوال و آراء میں سے کچھ
رکھ لیا، پھر خود ابن علیہ کے پاس جا کر ان کتابوں کی احادیث کے بارے میں سوال کیا،
ابن علیہ اس بات کو بہت پسند کرتے تھے کہ ان سے مسند احادیث اور اسناد کے بارے
میں سوال کیا جائے،

امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ یزید بن ہارون
نے ایک حدیث عن حماد بن زید عن ایوب عن مجاہد بیان کر کے کہا کہ علی بن مدینی
نے اس کی تخریج کی ہے، میں نے ان سے کہا کہ ابن علیہ نے اس حدیث کو عن ایوب عن
مجاہد بیان کر کے کہا ہے کہ اس کی تخریج علی بن مدینی نے کی ہے، انھوں نے سمجھا کہ
میں نے ابن علیہ کے بجائے ابن عیینہ کہا ہے، اس لیے کہا کہ ابن عیینہ ہمارے نزدیک
ایوب سے روایت کرنے میں حماد بن زید کے مانند نہیں ہیں تو انھوں نے کہا کہ میں نے تو
ابن علیہ کا نام لیا ہے، انھوں نے تعجب سے پوچھا ابن علیہ؟ پھر خاموش ہو گئے۔
یزید و تقویٰ اور دقار | امام ابن علیہ ورع و تقویٰ اور وقار و تکنت میں بہت آگے

لے آریک بغداد اور میزان الاستدال، تہذیب التہذیب وغیرہ۔

ان کے ان اوصاف و کمالات کا اعتراف و اقرار کیا ہے، اور اس شہادت بیان کے ہیں، ابو عبد اللہ احمد بن نعیم نے اپنے بعض سبیل علیہ بنیں سال تک نہیں ہنسے، عمرو بن زرارہ کا بیان ہے کہ میں علیہ کی صحبت میں رہا ہوں، میں نے اس مدت میں ان کو کبھی ہنسنے نہ دیکھا، اس سال تک ان کو مسکراتے ہوئے نہیں دیکھا، علی بن ابی طالب علیہ کے یہاں رات کو رہا کرتا تھا، صدقات بصرہ کی ولایت رہتے ہوئے نہیں دیکھا، حماد بن سلمہ کا قول ہے کہ ہم لوگ اسمعیل عادات کو یونس بن عبید کے اخلاق و عادات سے تشبیہ دیتے تھے، مرو کی ولایت قبول کر لی، عفان نے کہا ہے کہ ابن علیہ جس زمانہ میں وہیں شمار کیے جاتے تھے، ابن معین کا بیان ہے کہ ابن علیہ ثقہ، دربار کا بازو تھی تھے، ابن مہنی کا بیان ہے میں ایک رات ابن علیہ انھوں نے نوافل میں تہائی قرآن پڑھا، میں نے کبھی انکو ہنسنے نہیں دیکھا، ابن معین کا بیان ہے کہ حماد بن دید نے ایوب بخیتانی سے سب سے زیادہ پر عبد الوارث نے کہا کہ میں نے ایوب کے انتقال کے بعد انکی مرویات و اشت سے لکھا ہے، اور ایسی حدیثوں میں جو ہوتا ہے ہوا، اسکے وہیب بن خالد کی تعریف و توصیف کی مگر ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ اور بازا نے ان کو علم سے باز رکھا، اور اسمعیل بن علیہ کا ذکر کر کے اعتراض کیا، ایک دن ایک نبی ادی آدمی سلیمان بن حرب یہ کا ذکر و تعظیم و تکریم کے ساتھ کرنے لگا، سلیمان بن حرب نے کہا کہ

بعض لوگ ان پر سکر کا اہتمام لگاتے ہیں، بندادی نے کہا ابو ایوب! جب میں ابن علیہ کے چہرہ کو دیکھتا ہوں تو وقار نظر آتا ہے، اور ان کو پیچھے سے دیکھتا ہوں تو خشوع و خضوع نظر آتی ہے، سلیمان بن حرب نے یہ سکر کہا، ایسی بات ہے تو ان کو فلاں فلاں کی مجلس سے الگ ہو جانا چاہئے، علی بن خشرم نے بھی انکے بارہ بن نبیذ نوشی کا ذکر کیا ہے، مگر یہ ان کی غلط فہمی ہے، یہ نشہ آور نبیذ نہیں پیتے تھے، بلکہ کھجور کا ایسا مشروب پیتے تھے، جس میں سکر (نشہ) نہیں ہوتا تھا، بلکہ

حماد بن سلمہ اور حماد بن زید کا بیان ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک کپڑے کی تجارت کرتے تھے، اور کہا کرتے تھے کہ اگر پانچ آدمی نہ ہوتے تو میں یہ کام نہ کرتا، پوچھنے پر بتایا کہ وہ پانچ سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، فضیل بن عیاض، محمد بن سہاک اور ابن علیہ ہیں، ابن مبارک خراسان جا کر کپڑے کی تجارت کرتے تھے، اور منافع میں سے بال بچوں اور حج کا نفقہ نکال کر باقی رقم اپنے ان ہی پانچوں بھائیوں کو دیدیا کرتے تھے،

حسب دستور ایک مرتبہ ابن مبارک بغداد آئے تو ان کو معلوم ہوا کہ ابن علیہ نے عمدہ قضا قبول کر لیا ہے، اس لیے نہ ابن علیہ کی ملاقات کو گئے اور نہ ہی ہر سال کی طرح رقم کی تھیلی بھیجی، جب ابن علیہ کو ان کی آمد کی خبر ملی تو ملاقات کے لیے گئے مگر ابن مبارک نے بات کرنا تو درکنار ان کی طرف دیکھا بھی نہیں، ابن علیہ اس وقت کچھ کھانے سے بغیر چلے گئے، دوسرے دن خط لکھ کر اس بے اعتنائی کا سبب دریافت کیا، اسکے جواب میں حضرت عبد اللہ بن مبارک نے حسب ذیل اشارہ لکھے،

۱۔ بخاری ج ۶ ص ۲۳۵ تا ۲۳۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۹۶، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۱
۲۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۷۶ تا ۲۷۸، خلاصۃ تہذیب الکمال ص ۲۱، البحر ج ۱ ص ۳۱۰ -

عل العالم له بائنا با
یصطا داموال المساکین
لو شکاری باز بنا کر مسکینوں کا مال شکار کرنے والے !

ت للذین ولدنا اتھا
بحیلة تنهب بالذین
اسکی لذتوں کے لیے ایسا بہانہ تلاش کیا ہے جو دین کو ختم کر دیگا۔

ت یجنونا بها بعد ما
کنت دواعی لالحا نین
ت دنیا کے دیوانے بن گئے ہو حالانکہ تم دیوانوں کے لیے علاج تھے۔

روایاتک فیما مضی
عن ابن عون وابن سیرین
لا طین کے دروازوں سے دور رہنے کی تمہاری وہ احادیث و روایات کہاں گئیں
ابن عون، ابن سیرین سے بیان کیا کرتے تھے،

ایاتک فی سر دھا
فی ترک البواب السلاطین
اکوہت فما کان ذا
منزل حمار العالم فی الطین
مجبور کیا گیا تو اس سے کیا ہوتا ہے، علم کا گدھا کیچڑ میں پھسل کر پھنس گیا،

س دقت سلاطین و امراء سے نفور اور سرکاری عہدوں سے اجتناب کا کیا
مطلب دنیا اور حریصان منصب و جاہ اس کا اندازہ نہیں کر سکتے ہیں،
حق حکمرانوں کے سایہ سے بھی گریزاں تھے، انھوں نے اپنی جان کو خطرہ
آبرور کھی اور دین کو حکومت کے مصالح پر قربان ہونے سے بچایا،

ار و قطار رونے لگے اور فوراً مجلس قضا سے اٹھ کر خلیفہ ہارون رشید
در کہا کہ امیر المؤمنین! خدا کے لیے میرے بڑھاپے پر رحم کیجئے، میں اپنی
ت نہیں کر سکتا، ہارون رشید نے حضرت عبداللہ بن مبارک کا نام لیکر

کہا کہ شاید انھوں نے آپ کو بھڑکایا ہے، ابن علیہ نے کہا خدا کے لیے مجھے نجات دیجئے،
اللہ تعالیٰ آپ کو نجات دے، انکے شدید اصرار پر ہارون رشید نے استغفا منظور کر لیا، جب ابن مبارک

کو یہ معلوم ہوا تو خوش ہو کر ابن علیہ کے پاس حسب معمول ان کی تھیلی بھیج دی،
ایک روایت یہ ہے کہ یہ واقعہ قضا و قضاء کے وقت کا نہیں ہے، بلکہ اس کا

تعلق بصرہ کی ولایت صدقات سے ہے، حافظ ابن حجر نے اسی کو صحیح بتایا ہے، اور
قرینہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، ابن علیہ قیام بصرہ کے زمانہ میں حاجت مند تھے،
اس لیے ابن مبارک ان کی مالی امداد کرتے تھے، آخر عمر میں بغداد آئے اور خلافت
کی طرف سے ان کا اعزاز ہوا، انھوں نے یہاں ذاتی گھر بنایا، نیز ابن مبارک
کے اشعار میں "اموال المساکین" کے الفاظ سے بھی صدقات بصرہ کی ولایت معلوم
ہوتی ہے،

بصرہ میں ولایت صدقات
اور
بغداد میں ولایت مظالم

ابن علیہ کے ماں باپ دونوں غلام تھے، مگر دونوں حسنا جا
و ثروت تھے والد ابراہیم بن مقسم کوفہ کے کپڑے کے مشہور
آج تھے، جن کی تجارت بصرہ تک تھی والدہ علیہ بنت حسان بصرہ کے علاقہ عوفہ میں
ایک بڑے اور شاندار مکان کی مالک تھیں، جو ان ہی کے نام سے مشہور تھا، اسکے
باوجود ابن علیہ نے معمولی زندگی بسر کی، بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی
بزاز تھے، یعنی کپڑے کی تجارت کرتے تھے، خطیب نے ان کے بارے میں امام ابو داؤد
بحسانی کا یہ قول نقل کیا ہے،

هو رجل من اهل الکوفة
ده کوفہ کے بزاز اور بزازہ کے

لہ آریخ بغداد ج ۶ ص ۳۵، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۸۸ و ۲۸۹، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۱
طبقات الشافعیۃ الکبری ج ۱ ص ۲۸۵

بزاز، ہومولی بنی اسد

(آزاد کردہ) غلام تھے،

ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد ان کا خاندانی پیشہ بزازی ہو، لیکن دوسری روایت
خود ابن علیہ کے تجارت کرنے کا پتہ نہیں چلتا ہے، نیز حضرت عبداللہ بن مبارکؓ نے
پانچ محدثین کے بارے میں فرمایا ہے کہ

”اگر پانچ عالم نہ ہوتے تو میں تجارت نہ کرتا“

میں ابن علیہ بھی تھے، اس بنا پر بھی ان کے بڑے تجارتی کاروبار کا خیال نہیں
بعد میں پھر دنیاوی راحت و آرام کے اسباب مہیا ہوئے، اور پہلے بصرہ میں
بعد کو بغداد میں امارت و ولایت ملی، ابن سعد کا بیان ہے جسے خطیب وغیرہ نے
قل کیا ہے:

وقد ولي صدقات البصرة

ابن علیہ بصرہ کے صدقات (عشرہ

دولی ببغداد المظالم

زکوٰۃ وغیرہ) کے امیر ہوئے اور

فی آخر خلافة هارون

ہارون رشید کے آخری دور خلافت

وشزل هو وليد ببغداد

میں بغداد میں حکمہ مظالم کے والی ہوئے اور وہ

واشتري بجهاد اسرا

اور ان کے لڑکے بغداد آئے اور وہاں مکان خریدیا۔

بصرہ کی ولایت کے بارے میں تو معلوم ہو چکا ہے کہ اس کی مدت نہایت مختصر رہی
حضرت عبداللہ بن مبارکؓ کی سخت تنبیہ کی وجہ سے ابن علیہ نے خلیفہ ہارون کے
استعفاء پیش کر دیا، ہارون رشید محرم ۱۶۹ھ میں خلیفہ ہوا، اور ابن مبارکؓ
۱۷۰ھ میں فوت ہوئے، اس لیے ابن علیہ کی یہ ولایت بصرہ ۱۶۹ھ اور ۱۷۰ھ کے

بغداد ج ۶ ص ۲۳۰ و ۲۳۱ لے ایضاً ص ۲۳۶ لے طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۳۲۵

بغداد ج ۶ ص ۲۳۰

درمیان رہی ہوگی، اس وقت تک وہ بصرہ ہی میں مقیم تھے، اس کے بعد ہارون رشید
کی وفات ۱۹۳ھ سے پہلے یعنی ہارون رشید کے آخری دور خلافت میں بغداد
کی ولایت مظالم ملی، اسی زمانہ میں وہ اور ان کے بال بچے بصرہ سے منتقل ہو کر
بغداد میں مستقل طور سے آباد ہو گئے، اور وہیں ایک شاندار مکان خریدا، اس
طرح زندگی کے آخری دن آرام سے گزارے،

فتنہ خلق قرآن کا الزام | دوسری صدی میں فتنہ خلق قرآن کی وجہ دینی حلقوں میں بڑی بے عینی پیدا ہوئی۔
متزلزلہ نے خلافت کا سہارا لیکر قرآن کریم کے مخلوق اور حادث ہونے کا عقیدہ پھیلانا چاہا، اس
عظیم فتنہ کے مقابلہ کیلئے ائمہ دین خاص طور سے محدثین سینہ سپر ہو گئے، جن میں امام احمد بن حنبل
خاص طور سے قابل ذکر ہیں، درحقیقت انھیں کی ہمت و جانبازی کی بدولت اس فتنہ کا
استیصال ہوا، امام احمد بن علیہ کے شاگرد تھے، لیکن اسکے باوجود لوگوں نے ابن علیہ پر خلق
قرآن کا الزام لگا دیا، جس کا ذکر آج تک کتابوں میں درج ہے، لیکن بات صرف اتنی تھی کہ ابن علیہ
خلیفہ امین کے دربار میں گئے اور اثنائے گفتگو میں یہ حدیث آگئی،

تحیی البقرة وآل عمران يوم

قیامت کے دن سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران

القيامة كانوا غما متان يحاجان

بادل کی شکل میں آئیں گی اور اپنے پڑھنے والے

عن صاحبهما

کی طرف سے بحث کریں گی،

ابن علیہ سے کہا گیا کہ کیا ان دونوں سورتوں کے زبان ہوگی؟ اس پر ابن علیہ کی زبان
سے لکل گیا کہ ہاں، ورنہ وہ کیسے گفتگو کریں گی، اسی جملہ کو سن کر ان پر خلق قرآن کا الزام
لگا دیا گیا، اور مشہور ہو گیا کہ ابن علیہ خلق قرآن کے قائل ہیں،

(باقی)

نفاث لکلام و عرائس لاقلام

راجہ علی خاں فاروقی والی خاندیش (۱۲۹۹ھ - ۱۳۰۵ھ)
کے عہد کی ایک فارسی تصنیف

از

نہ خاتون، ام۔ فل ریسرچ اسکالر شعبہ فارسی سلم یونیورسٹی، علی گڑھ
عادل راجہ علی خاں بن میران مبارک خاندیش کے شاہان فاروقی کے خاندان
طمان گذرا ہے، سیاسی اعتبار سے اس کا دور نہایت ابتلا کا دور تھا، چنانچہ خود
انہیں اس کے ملک کے حقے بخرے ہو گئے تھے، فرشتہ کے بقول سلاطین
کے حکم سے شاہزادہ مراد خان خاناں کی معیت میں احمد نگر پر حملہ آور ہوا لیکن
وجہ سے نمایاں کامیابی نہ ہو سکی، راجہ علی خاں فاروقی کی فوجیں نعل افواج
احمد نگر کا محاصرہ کئے ہوئے تھیں، مچھوڑا برہان نظام شاہ ثانی دلی احمد نگر
لی، طے پایا کہ احمد نگر نظام شاہ کے پاس رہے گا، لیکن برابر شاہزادہ مراد
جہ علی خاں کو اسیر اور برہان پور کی طرف روانہ کر دیا گیا، اور خان خاناں
ساتھ بارہا میں مقیم رہا۔ اسی درمیان دکنیوں نے شورش کی اور برابر حملہ آؤ
راجہ علی کا کام تمام ہو گیا،

اسی ابتری کے باوجود راجہ علی خاں کا دور علمی و ادبی ترقی کے لحاظ سے

خاص قابل توجہ ہے، لیکن سیاسی تاریخوں سے اس سلسلے میں کوئی رہنمائی نہیں ملتی، البتہ اس
دور کی بعض تالیفات اس امر پر بخوبی روشنی ڈالتی ہیں کہ اکبری دور کا مشہور شاعر فیضی فیاضی راجہ
علی خاں سے خط و کتابت رکھتا تھا، اس کے ایک خط سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس بادشاہ کو ادب و شعر
سے کافی دلچسپی تھی، چنانچہ فیضی نے امیر خسرو کی شہنشاہی تعلق نامے کی نقل کی سطح درخواست کی ہے

سلطنت و اہانت پناہ سید الاقران راجہ علی خاں فاروقی والی خاندیش امید
کہ نواب علی القاب، مرکی اوصاف مویہ و منصور باشد، بموجب ضرورت دستا
نماید کہ از کتاب تعلق نامہ کہ از انفاث مقدمہ امیر خسرو بہت چند ورقہ از اول
و چندے از آخر رفتہ التفات نموده دو جزو از
آدل دہمیں قدر از آخر بیکے از خدمت گاراں امر فرمائید کہ بہر خط کہ
مسودہ نموده بکیت بندہ مصحوب حاملان عریضہ فرستند، امید کہ مکارم عالیہ
را اندر پذیرایں جرأت و تصدیع خواہند داشت، ادام اللہ انفاذکم
العبد الاقل فیضی

راجہ علی خاں کے منتسبین میں ایک فاضل حاجی حرمین عبد اللطیف ابنشہ نام کا
تھا، اُس نے اس بادشاہ کے نام پر اپنی ایک کتاب بنام نفاث لکلام و عرائس الاقلام معنون
کی ہے، اس کتاب سے بادشاہ کی سیرت پر کافی روشنی پڑتی ہے،

بقول عبد اللطیف، راجہ علی خاں خود بڑا صاحب ذوق اور علماء و فضلاء کا بڑا
تقدرداں تھا، اس کی وجہ سے اطراف و اکناف کے علماء اُس کے دربار میں جوق در جوق
آتے تھے، مولف اس طرح رقمطراز ہے:-

لے یہ خط ضمیمہ تعلق نامہ مطبوعہ ۱۹۷۵ء کے مقدمہ ص ۲۲ میں درج ہے، لے ورق ۹۶ ب

روایات و کتب و محطار جال، اثنی عشر جاز وین شدہ، و
دیار از وجود فاضل ابجد و دانشمندان منطق معزز و
قطار از صد و نشتیان محفل مشور و منظوم منور و تیسر گروہ
و سی التحقیق از حسن سیرت والی آن ولایت بکونت آن
و اصلاں مرتبہ درایت و تدقیق از صفای سیرت آن عالی
نصفات مسرت آن

پنی حکومت کے پانچویں سال یعنی ۹۵۹ھ ہجری میں قرآن مجید
ذو سج میں پورا قرآن سنایا، عبد اللطیف نشی نے اس واقعہ
ذکر کیا ہے، اور لفظاً حافظ سے اس کی تاریخ بھی نکالی ہے
ذوق کا بخوبی پتہ چلتا ہے، نفائس الکلام سے مزید یہ معلوم
کو سیرت رسول سے بڑی دلچسپی تھی، چنانچہ اس کے مطالعہ
کی مدارج النبوة رہتی تھی، اس کتاب سے بادشاہ کو جس قدر
نفائس الکلام کے کئی صفحات میں درج ہے،

ایک نسخہ بانکی پور کے کتابخانے میں ہے، اس کا تعارف نہر
۱۹۹-۱۹۹ میں ہوا ہے، اس کتاب کا موضوع خاصہ دلچسپ و
ذیل میں درج کی جاتی ہیں،

نفائس الکلام دعائے الاقلام ہے، اگرچہ کتاب باقاعدہ ابواب
بحث کی ابتداء نفائس الکلام کے فقرے سے ہوتی ہے، اسی

۱۰۰ ورق ۳۹ - بعد ۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد

بنایا کتاب کا یہی عنوان قرار پایا،

مؤلف نے اپنا نام تنزیل البحرین عبد اللطیف النشی لکھا ہے، وہ فاضل شخص تھا، اور
عربی اور فارسی دونوں زبانوں میں یکساں دستگاہ رکھتا تھا، اور دونوں میں شعر
بھی کہتا تھا، فارسی میں دو ایک جگہ لطفی تخلص کے ساتھ خبذ اشار درج ہیں، ان سے
دراخ ہے کہ یہ تخلص مؤلف کا ہے جو اس کے نام کی مناسبت سے اختیار ہوا ہے،
نفائس الکلام کا عام انداز منشیانہ اور مترسلانہ ہے، ممکن ہے اس مناسبت سے کسی
سرکاری عہدے کا حامل بھی رہا ہو، بہر حال پوری کتاب اس کی قادر الکلامی پر
دلالت کرتی ہے،

اس کے طرز کی ایک ممتاز خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نظم کا عنصر نثر کے برابر
ہوگا، اور قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان منظومات کا بیشتر حصہ خود مؤلف کے قلم کا
رہین منت ہے،

مؤلف نے سبب تالیف کے تحت کچھ باتیں لکھی ہیں، لیکن ان سے یہ بات
پوری طرح واضح نہیں ہوتی کہ اس تالیف کی فوری وجہ کیا تھی، صرف اتنا معلوم
ہوتا ہے کہ اس کتاب کے ذریعہ وہ بادشاہ کے دربار میں رسانی حاصل کرنا چاہتا تھا،
اس بات کا اندازہ تو ہوتا ہے کہ اس کو تقرب حاصل تھا، مگر کسی عہدے کا حامل تھا
یا نہیں، اس کا صراحتاً علم نہیں ہوتا،

کتاب کی تالیف کا سال دی ہے جو راجہ علی خاں کی تخت نشینی کی تاریخ ہو چکیا

۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد ۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد ۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد ۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد

۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد ۱۰۰ ورق ۹۶ - بعد

ان اشعار سے ظاہر ہوتا ہے،

مشتاد و چہار از حساب رفته کہ ایں نسخہ عالی خطاب

قم از مد و فیض پاک رونق اوتانفت بریں لوح خاک

ب میں بعض واقعات ۹۳ھ کے بعد کے ہیں، مثلاً ایک مشہور واقعہ ۹۹ھ

ج ہے، اسی سنہ میں بادشاہ نے قرآن حفظ کیا تھا، اور تراویح میں

چنانچہ لفظ حافظ سے اس کی تاریخ برآمد ہوتی ہے، خیال ہوتا ہے اصل

۹۳ھ میں تیار ہو چکا ہوگا بعد کو اس میں اضافہ ہوا رہا ہوگا،

ب کے اتمام پر مولف بادشاہ کی توصیف اس طرح کرتا ہے،

یافت بنا ایں رقم از جہد شاہ کو کتبہ عہد شاہ

شد ز صدر بگ و نوار و زیم ت باعث فیروزیم

ہرچہ مراد است مرا حاصل است سے من بیدل است

لطفی بیدل کہ شاخوان تست دہ احسان تست

میں اپنا تخلص لطفی صراحتاً لاتا ہے،

اتمہ پر غدر خواہی کرتا ہے :-

جو اندر داں پیدا و نہاں را ہم خلق جہاں را

کند بر من دعائے تا تو اند یف را بر کس کہ خواند

و گر نہ دامن عفوی ہو شد خطائے من بگو شد

کہ دارد خامہ ام رو در سیاہی جب آمد غدر خواہی

لف ۳۵ ورق ۱۰۰ الف ۳۵ ورق ۱۰۰ اب -

پھر لکھتا ہے :-

الہی ایں عروسِ جملہ غیب کہ ہر جلوہ سر بر کرد از جیب

حریفِ مجلسِ اقبال بادا رفیقِ بختِ فرخِ فال بادا

قبولش وہ کہ منظور شد آید براد ج ثنا و مانی چوں نہ آید

برادے چوں شبِ قدرش کمالے فرودے چوں مہِ بدرش جہاںے

جہاںش را دما دم تازہ گرداں کمالش را بلند آوازہ گرداں

اس کتاب کی اہمیت اس اعتبار سے کافی ہے کہ اس میں اس دور کے جتنے

واقعات ایسے مل جاتے ہیں جو اور ذرائع سے حاصل نہیں ہو سکتے، اس سلسلے کی بعض

تفصیلات ذیل میں درج کی جاتی ہیں،

راجہ علی خاں فاروقی کا نام قرشی اور عدوی نسبت سے ملتا ہے :-

”میران عادل شاہ بن مبارک شاہ بن عادل شاہ الفاروقی القرشی العدوی“

کہ تا چراغِ فلک روشن است روشن باد

جہاں زیرِ تو شمعِ جمال عادل شاہ

تاریخِ جلوس و دشنبہ ۲۰ ربیع الاول سنہ اربع و ثمانین و تسماۃ

شاہ فاروقی حسب عادل شہر والا گھر

چوں تو نبود بر سر یہ خسروے شاہِ دگر

از جلوسِ شاہیت تاریخِ جستم عقل گفت

نصد و ہشتاد و چار از ہجرتِ خیر البشر

۳۵ ورق ۱۰۰ اب ۳۵ ورق ۲۶ الف ۳۵ ورق ۸۳ الف ۱

اے تو محتاج شد ممالک ہند

بے چراغ بودا گزیر در شب تاریک

ہل دروغ در صوامع طامات

پس از محاذات میمن غفار

رحمت تو بالعدو و الاصل

و عاے دولت تو بالمشی و الالبهار

ابو داؤد سیر و پرچرخ نجوم

زمانہ را بدلائل علامت و آثار

نے رضائے تو باد سیر نجوم

بوفی راے تو گرداد گنبد دوار

لی توجہ امر یہ ہے کہ عبداللطیف ہنسنتی نے بادشاہ کا نام راجہ علی خاں فاروقی

میران شاہ بن مبارک شاہ بن عادل شاہ فاروقی لکھا ہے، اور کبھی میران

مبارک شاہ بن عادل شاہ، لیکن باوجود اس کے تاریخوں میں مذکور

ہی ہے جس کو عبداللطیف نے میران عادل شاہ یا صرف میران شاہ لکھا ہے،

اس خاندان کے اکثر بادشاہوں کو میران اور عادل شاہ یا عادل خاں

لکھا ہے،

۱۱۔ فاروقی کے جلوس کی محفل ۲۰ ربیع الاول ۱۰۹۹ھ میں برہان پور

میں موقع پر عبداللطیف نے بانیس علماء و فضلاء کا ذکر کیا ہے، جو اس محفل

میں شامل تھے، چونکہ ان علماء کے ذکر سے تاریخیں خالی ہیں، اس لئے ان کا

نام نہ ہو گا،

۱۲۔ ہجری ۱۱۰۰ھ اپنے زمانہ کے عارفوں میں تھے، اور بخارا کے رہنے والے

فان شمار ہر اہل آثار... المتصور بنظرات الباری السید محمد البخاری

۱۳۔ ذیل شاہان فاروقیہ خاندان میں، یہ بیان نفائس الکلام کے

پہلا ہوا ہے، ۱۰۹۹ھ ورق ۶۹ - الف

شیخ ہفت اقلیم قطب ادلیار

ہادی ملت امام شرع و دین

جو محمد نام و عیسیٰ دم شدہ

فیض عاشق شامل حال ہمہ

مفخر اہل بخارا آمدہ

از وجود او نیز دوستاں

۲۔ ع فان پناہی افادت دستگاہی مولاروح اللہ لاری، موصوف کی

درج میں نفائس الکلام میں ۶ بیت پر مشتمل، ایک عربی قطعہ ہے جو اس طرح شروع

ہوتا ہے :-

بحر العلوم و من بحین بیا نہ

۳۔ قدوة الاولیاء و مرشد الاصفیاء خدام خواجہ حسین، خواجہ مذکور حضرت

معین الدین چشتی امیری کی اولاد میں تھے، عبداللطیف ان کا ذکر عقیدت سے

کرتے ہیں :-

آنکہ مہرا بود از جملہ بشین

قابل آئینہ دیدار حق

نقد مقالات و معانی ہمہ

عرض خلایق سوی خالق رساں

۴۔ قدوة الاولیاء و مرشد الاصفیاء خدام شیخ ابراہیم بروہی بغدادی موصوف

۱۰۹۹ھ ورق ۶۹ - الف

داصل کامل ندیم کبریا

جان پاکش منبع صدق یقین

ستر حق را محرم و ہدم شدہ

ہمتش میسور آمال ہمہ

ممدن علم و دماہ آمدہ

جنۃ المادی شدہ ہندوتاں

۲۔ ع فان پناہی افادت دستگاہی مولاروح اللہ لاری، موصوف کی

درج میں نفائس الکلام میں ۶ بیت پر مشتمل، ایک عربی قطعہ ہے جو اس طرح شروع

ہوتا ہے :-

تنظیم اشکال و بولیں سیل

۳۔ قدوة الاولیاء و مرشد الاصفیاء خدام خواجہ حسین، خواجہ مذکور حضرت

معین الدین چشتی امیری کی اولاد میں تھے، عبداللطیف ان کا ذکر عقیدت سے

کرتے ہیں :-

داصل حق حضرت خواجہ حسین

حامل گنجینہ اسرار حق

عقد کمالات نہانی ہمہ

بخش خالق بہ خلایق رساں

۴۔ قدوة الاولیاء و مرشد الاصفیاء خدام شیخ ابراہیم بروہی بغدادی موصوف

۱۰۹۹ھ ورق ۶۹ - الف

صاحب نفائس الکلام اس طرح رقم طراز ہیں:

ن قسمت کہ بخشش نمودند دو ابراہیم را رتبت فرودند
 دولت سراے ملت آیدست یکے شد کار خلق از مبتش راست
 گشت آتش سوزنده ریجاں ازین نار ستم شد نور احسان
 شد خائے در گد پر نور ازین دلایے اہل اللہ معور
 ت آں یک بت از رنجستی دزین یک دین احمد را درستی
 بد مصطفیٰ و ہدی کی طرح میں نفائس میں یہ ابیات درج ہیں:

ماں نقد وفا و وفا نجم ہدی رشد دین مصطفیٰ
 نام دل پاک اوست شمع خرد پر تو ادراک اوست
 دین و اصل عالی شد کاشف اسرار ازل تا ابد
 چو بنی کردہ بفقر افتاد آمدہ در راہ فنا استوار
 سید محمد قادری بھی عرفان کے راز شناس تھے، اُن کے مدحیہ اشعار اس طرح

شدہ از حلقہ نقائیں بری واصل مجذوب بحتی قادری
 محراب جمال الہ رہبر او گشت خطا لا الہ
 ت او گشت بوحث بدل جو ہر حال آمد و ملی شد محل
 سر سبہ جہاں در جہاں سلسلہ در سلسلہ راز نشاں

فہرست ہدایت شہار و حقائق آثار قدوة السالکین و عمدۃ الزا

ب اے ورق ۱، ۱ - ۱۰ ورق ۱، ۱

برائے یقین شیخ برائے بن شیخ محمد غوث گوایا میں اپنے والد ماجد کی طرح بڑے درجے کے عارف تھے، عبداللطیف اُن کی مدح میں یوں رطب اللسان ہیں:

اعنی آں عارف عارف دوست کہ سداہل معرفت را دوست
 الہک ملک ولایت خاص مرشد و مقتدا سے ذوالانصاف
 مورد وار د خفی و جلی عارف سیر حضرت اذلی
 آن جواد از مذاہب غیبی مورد و اروا ست لاری
 بر سر معرفت بود گنجور کشف اسرار از و گرفت نمود
 بچہ فضل و معدن ایتقان بحر توحید و منبع عرفان
 والا ماجدش ملاذ انام غوث اسلام بود و شیخ کرام
 در گوایر چوں بیا سوده عالمی رخ بنجاک آں سوده

۸۔ سید ابراہیم بھکری کی تعریف عبداللطیف النیشی نے حسب ذیل اشعار میں کی ہے:

آنکہ بود رہبر ہر صادقے راہ نمائند ہر عاشقی
 لعل گوشت نشینان راز ہم نفس خلوتیان نیاز
 بدرقہ کعبہ روان کمال راہبر قافلہ اہل حال
 شیخ ابراہیم کہ از لطف حق در ورع او بردہ ز جملہ سبق
 فخر الہالی بھیکر آمدہ مرشد ہر سرور و سرآمدہ
 خادم او گشت ز صدق و نیاز شیخ نظام آنکہ بود گنج راز

۹۔ خدام سید پھول کا ذکر ان اشعار میں ہوا ہے:

۱۰ ورق ۱، ۱ ب ۱۰ ورق ۲، ۲ گ ۱۰ ورق ۳، ۳

پیر راہ رسول

عارف و آگاہ زمان شیخ پھول

انوار معانی حق

واقف اسرارہنسانی حق

راہیں بھفا باز کرد

دیدہ بیدار خدا باز کرد

آئینہ نور شد

آساں ناظر و منظور شد

بیدار لکیم بھی اسی دور کے ایک بزرگ تھے، وہ جو دو کرم میں اپنا

تھے، عبد اللطیف نشی ان کا ذکر اس طرح کرتے ہیں:

دوازہ دربرہان پور

دیو جہل و معصیت ازوے نفور

صاحب طبع سلیم

صاحب بذل و کرم عبد الکرم

عالم باں مقبول حق

نہ فلک برخوان جو دش یک طبق

الواسلین شیخ عبد الحکیم بن شیخ باجن بھی اسی عہد کے ایک صاحب حال

کے ہیں، نفائس الکلام میں یہ اشعار ان کے لئے پائے جاتے ہیں:

ماش چہرہ پر نور

بہ اخلاق گرامی سینہ مہور

باں جز راستی بیچ

نہا شد در کلام ادختم و بیچ

گلکیش نام و شہرت

زد جد و حال باشد در سترت

آثار دعوتان شہار غدام شیخ ابو جویہ خضر بھی راجہ علی خاں فاروقی

تھے پر موجود تھے، وہ ایک صاحب نسبت بزرگ معلوم ہوتے ہیں عبد اللطیف

ب، ۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

ب، ۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

ب، ۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

ب، ۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

ب، ۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

داصل حق مرشد اہل زباں

پور خضر خضر و سالکان

پر تو مہرت بخدا رہ نہاے

ای گہرت غزن گنج خداے

آئینہ صورت و معنی توئی

مطلع انوار تجلی توئی

روے ہمہ کعبہ رواں سوئے

قبلہ ذرات جہاں روئے

۱۳۔ حضرت ہدایت نسبت غدام شیخ لشکر اپنے دور کے مرشد تھے، ان کے لئے

یہ اشعار منقول ہیں:

لشکر اہل صفار و ہیراست

مرشد کامل کہ نامش لشکر است

ہم بدعوئی ہم پیمانی سرفراز

شہسوار عرصہ مسیدان راز

گوہر نشان درج اصفیاء

اختر تابان برج اولیاء

پیشہ اے زمرہ صدق و صفا

مفتد اے جہل اہل و فنا

۱۴۔ شیخ برہان نعمان کا بھی شمار بڑے مشائخ میں ہوتا تھا، ان کی مدح میں

یہ اشعار لکھے گئے ہیں:

آمدہ برترین نہ صدف

اے درصافی کہ زرہ ثمرت

نیت شکی و ارش نہاں توئی

در حق تجت و برہان توئی

کشف معانی تو واضح شدہ

سر نہانی تو لائح شدہ

قبلہ ارباب و فاروئے

کہ اصحاب صفائے کوکوت

۱۵۔ حضرت سیادت و تبت و شرافت مرتبت سید راجن بخاری کی توصیف ان اشعار

میں بھی ہوئی ہے:

۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

۵۵ ورق ۴، ۵۵ ورق ۵، ۵۵ ورق ۶، ۵۵ ورق ۷

وستان مصطفوی
 و خزانان رسل
 سراپایه منبع نور
 کج فناء فی الله
 قابل همیشه از هر ذوق
 فی الکائنات الالهو
 رالمدرسین مفید الطالبین شیخ یوسف بنگالی کے لئے یہ اشعار ملتے ہیں
 جملہ اہل کمال
 وریاے بی سائل بود
 گشتہ اور اعین ذات
 سلم و کمالات آمدہ
 عثمان مدرس مختلف علوم میں پوری دستگاہ رکھتے تھے، عبد اللطیف لکھتے ہیں
 عثمان کہ بفضل الہ
 روزا ہروان رشاد
 سارا الہی بود
 بلند اختر و خورشید اسی
 اکب شدہ اور اصول
 رسامرات وارض

غنیہ گلستان مرتضوی
 معنی نکتہ فروع و اصول
 ہر غنق و جمیع امور
 ماہر نقطہ بقا با اللہ
 در کمال سرور و بخت و شوق
 نکتہ بشنو ز را جن شاہو
 شیخ یوسف قدوہ ارباب حال
 لطف و منفاج ہر مشکل بود
 مستفیض از فیض غاش کائنات
 حاجی ظلم و جہالات آمدہ
 فائق دہر آمدہ بی اشتباہ
 عارف مبدا بود و ہم معا
 منظر انوار کما ہی بود
 ہندسہ دانست و محطی گشائی
 اوست مخاطب ب فروع و اصول
 عارف اشیا شدہ در طول و عرض

ما جو میں اضافت اپنی در ۱۰۰ ورق ۶، با ۱۰۰ ورق ۱۰۰

(۱۸) حضرت شریعت پناہی غوث ممالک قاضی کبیر محمد، پیشوا ہی قضائہ اسلام، مقتدا
 ولایہ امام، ناصر ملت عزام و درج شریعت سمی
 آنکہ در روز ازل بنوشتہ منشئ قضائہ
 از برای حضرتش غفور حکم جاوداں
 گشتہ احکام شریفش با عدالت ہمہ نفس
 باد ذات بی عدلیش با فضیلت تو امان
 کی تعریف میں عبد الطیف منشئ نے دو عربی بیت درج کئے ہیں۔
 (۱۹) حضرت قاضی عبد الغنی کی مدح میں یہ اشعار ملتے ہیں
 قضائہ شرع پرور زبیب ملکند
 اصول دین ازیشاں استوار
 بفرقاب و قایع ہمو ملکند
 سریر ملک ازیشاں پایدار

فاعل دہر آمدہ عبد الغنی
 پر دگی گلشن راز آمدہ
 شامل اسرار و قاتی قوی
 دیدہ انجسم بہ تماشای قوت
 وارث علم ہمہ انبیا
 ما صدق صفیہ علم الیقین
 ظاہر ایشاں زریاد و رباد
 آنکہ بود مشرب و عیشش بہنی
 اسی چو گل از پردہ راز آمدہ
 عامل انوار حقایق قوی
 چرخ فلک کو کبہ آرای قوت
 آمدہ خیل علما از صفنا
 بہرست ولی عالم روشن چہنیں
 باطن ایں طائفہ معمور باد

۱۰۰ ورق ۱۰۰ ورق ۸، ب

حضرت شریعت پناہ، فضیلت دستگاہ محیط مرکز علم و کمال، مرکز فطرت
ال... قاضی روح اللہ دہلوی:

مدہ علوم شریعت کہ حضرت بی اشتباہ مرجع ارباب ملت است

صوف کی مدح میں عربی کا، بیسی قطب ہے جو اس طرح شروع ہوتا ہے:

نادی امام الناس قاطبہ

مئی الشریعہ عون الدین والملل

مت الزمان مولانا محمد وجیہ الدین کا ذکر عبد اللطیف النشانی نے

یا ہے۔

مرآت ظہور و لطون

نست دروں از تو دروں و دروں

م صفت مردان عشق

بد رقعہ راہ نور و ان عشق

قبلہ اصل قبول

آنکہ زحق یافتہ قرب و حصول

ب خدام شیخ احمد محتسب آخری فاضل ہیں جن کا ذکر نفائس الکلام

تا ہے:

شید در زمانہ وحید

چشم دانش ترا نظیر نہ یہ

ز محرمات بزم حضور

از وصالش نگشتہ مہجور

بدانہ زاحد

در محامد از ان شدی احمد

رواقت کے علاوہ نفائس الکلام میں بعض ایسے امور کا ذکر

ریخ میں کافی اہمیت رکھتے ہیں، ان میں سے چند امور یہ ہیں:

کی تحقیق، اور وزارت کا بیان (۲)

درق ۸، درق ۸ الف

۲۔ خلافت کی توضیح و تشریح،

۳۔ امامت، خلافت اور حکومت،

۴۔ خلافت خلفاء راشدین

۵۔ خلفاء بنی امیہ

۶۔ ائمہ دوازده گان

۷۔ صفات امام و خلیفہ، احادیث و اقوال کی روشنی میں

۸۔ حکایات اخلاق عربی و فارسی

۹۔ چل حدیث در بارہ عدل

نفائس الکلام کا واحد نسخہ بانگی پور کے کتابخانے میں محفوظ ہے، اسکی تاریخ

کتبت ۱۰۹۹ء ہے، کاتب شیخ محمد بن عبد اللہ صدیقی ہے، اس سے واضح ہے

کہ یہ نسخہ خود مولف کے عہد سے تعلق رکھتا ہے، یہ ضخیم کتاب پڑے سائز کے ۳۸۰ اور

پر مشتمل ہے،

لے یہ ایک طویل باب ہے جو درق ۱۶۸ تا ۲۶۲ پھیلا ہوا ہے۔

شعبہ حکم

حصہ چارم

مؤلفہ علامہ شبلی نعمانی

تفصیلات ۲۹۰ صفحے، قیمت: ۹ روپیہ ۴۰ پیسے

منیجر

شعور نبوت اور شعور اجتہاد

کی ضرورت

از مولانا محمد تقی امینی ناظم شعبہ دینیات سلم یونیورسٹی علی گڑھ

یونیورسٹی علی گڑھ کے سمینار میں پڑھا گیا جو اسلامک اسٹڈیز کی طرف سے منعقد کیا گیا تھا اور جس کا موضوع اسلام تغیر پذیر دنیا میں تھا (معارف)

مراد علم و حکمت کا نور اور فہم و ادراک کا وہ کمال ہے جو نبوت کے خلقی ہونے اور اس کے لیے لازم ہے اس کو یہ قوت بھی حاصل ہوتی ہے کہ برتر شعور فیض کرے اور مادی حقیقت سے حاصل کردہ علم و ادراک کو وحی الہی کے اعلیٰ کائنات اور نچلے محفوظ اور ہر قسم کی آمیزش سے پاک ذریعہ سمجھا جاتا ہے، اور وہ ملکہ یا ہیئتِ راستہ ہے کہ جس کے ذریعہ شعور نبوت کے علم و ادراک سے ملے، اس شعور کی تکوین شعور عقل اور شعور قلب دونوں کے آمیزہ "بصارت اور قلبی بصیرت" دونوں کی نمود ہوتی ہے،

ختم نبوت پر شعور نبوت کا سلسلہ ختم ہو گیا لیکن یہ اس وقت ختم ہوا جب کہ شعور اجتہاد اس کی قائم مقامی کے قابل بن گیا، یعنی اس میں اس درجہ چمکی توانائی اور خود اعتمادی پیدا ہو گئی کہ زندگی و معاشرہ کے مسائل حل کرنے کے لیے بار بار آسمان کی طرف نظر اٹھانے کی ضرورت نہ رہ گئی (جیسا کہ ختم نبوت سے قبل رسول اور نبی کے ذریعہ آسمانی ہدایت کا انتظار رہتا تھا) بلکہ وہ خود بخود فکر اور تلاش و جستجو سے یہ مسائل حل کرنے لگا،

لیکن زندگی و معاشرہ کا تجربہ رکھنے والے ماہرین و مفکرین اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ شعور عقل و شعور قلب کے فیصلے و نتائج طبعی خصوصیات و بشری کمزوریوں سے خالص و بے آمیز نہیں ہوتے ہیں، بلکہ رسمی حجابات اور وضعی حالات ان دونوں میں استقرار پیوست ہوتے ہیں کہ کلی طور پر انکو کسی وقت جدا نہیں کیا جاسکتا، اسی حالت میں لازمی طور پر شعور اجتہاد (جس کی تکوین میں دونوں کی آمیزش ہے) کے فیصلے و نتائج نہ بالکلیہ خالص رہے آمیز ہو گئے اور نہ زندگی و معاشرہ کے مسائل حل کرنے کے لیے اس کو آزاد و خود مختار چھوڑنے کی اجازت ہوگی، بلکہ ہر موڑ اور ہر موقف پر اس کے لیے بلند و برتر رہنما کی تلاش و ضرورت ہوگی کہ جس کی رہنمائی میں حتی المقدور اپنے فیصلے و نتائج میں نکھار پیدا کر سکے اور جس کا دامن عصمت اس کی تردید منی کے لیے ذریعہ نجات بن سکے۔

یہ رہنما شعور نبوت ہے کہ انسانوں کی دنیا میں اس سے زیادہ کسی اور کے خالص و بے آمیز ہونے کی ضمانت نہیں ملتی۔

اس شعور سے رہنمائی حاصل کرنے کا براہ راست سلسلہ اگرچہ ختم ہو گیا، لیکن اس سے حاصل شدہ علم و ادراک کی دونوں قسمیں موجود و محفوظ ہیں، (۱) وہ علم و ادراک جو برتر شعور یا نور سے تعلق جوڑ کر شعور نبوت نے حاصل کیا ہے،

اورائی حقیقت سے ہے، اس کا اصطلاحی نام "قرآن" ہے۔

اور اگر جو نبوت کے حلقی وجدان و داخلی شعور کا نتیجہ اور قرآن کی معنوی بناء کیا ہوا ہے، اس کا اصطلاحی نام "حدیث" ہے،

کی رہنمائی میں شعور اجتہاد شعور نبوت کی قائم مقامی کا شرف حاصل کرتا ہے۔ یہ رفوگری کا سامان مہیا کر کے فائز المرام ہوتا ہے،

صافحت کے بعد اب اسلام اور تغیر پذیر دنیا میں غور کرنا چاہئے، غالباً ہے کہ اسلام کی حیثیت انکشاف حقیقت کی ہے، جو بذات خود ایک

کی نہیں ہے کہ جس کا اپنا کوئی آئینہ نہیں ہوتا بلکہ سماج ہی اس ہوتا ہے، جو چیز انکشاف حقیقت کی حیثیت رکھتی ہے، وہ ہمیشہ باقی

س تغیر پذیر دنیا کا مطالعہ ہوتا رہتا ہے، اور جو چیز سماجی عمل کی حیثیت تک باقی رہتی ہے، جب تک سماج اس کی اجازت دیتا ہے اور

یا طریقہ اختیار کر لیا گیا تو پھر وہ چیز تاریخی بن جاتی ہے،

متعین ہونے کے بعد تغیر پذیر دنیا میں اسلام کے باقی رہنے اور نہ رہنے

اصل سوال اس کی تعلیمات اور تغیر پذیر دنیا کی تنظیمات میں ربط

آج نہیں بلکہ ابتداء ہی سے تغیر پذیر ہے، اسلام بھی نیا نہیں، بلکہ

علم کا سلسلہ جاری ہے، اس بنا پر ربط و تعلق کا مسئلہ بھی کوئی انوکھا

ہم السلام شعور نبوت کے ذریعہ یہ ربط و تعلق پیدا کرتے رہے۔

یاد کے ذریعہ اس کو بحال رکھنے کی کوشش ہوتی رہی ہے،

ن سے نہیں اترتی بلکہ انسان کے ہاتھوں وجود میں آتی ہو، حسین

مارچ ۱۹۷۷ء

خیر و شر دونوں کا وجود اور خوبیوں کے ساتھ حامیوں کا نکلنا ہوتا ہے، اس سے گھبرانے

اور مرعوب ہونے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ جو انسان اس کو وجود میں لاتا ہے، وہی

انسان اسلام کی نسبت سے خیر و شر کی حد بندی کر کے اور عدل و اعتدال کی قوت پیدا

کر کے اس کی قدر و قیمت کا تعین بھی کر سکتا ہے، انبیاء علیہم السلام نے یہی حد بندی اور

قوت پیدا کر کے اپنے وقت کی تغیر پذیر دنیا کو بطور نمونہ پیش کیا تھا، اور ختم نبوت کے بعد

اسی حد بندی اور قوت کو بحال رکھ کر اسلام کو زندہ جاوید ثابت کیا گیا تھا۔

ختم نبوت کے بعد جب ایرانی اردی، حبشی قبطی ترکستانی اور سندھی قوموں سے سابقہ

پڑا جن کے حالات و معاملات مختلف تھے، معاشی و سیاسی نظام میں تفاوت تھا، کہیں

ایرانی تمذیب و قانون کو دخل تھا، تو کہیں رومی تمدن و قانون کا اثر تھا، غرض عجیبوں کے

اختلاف سے ایک عجیب کشمکش پیدا ہو گئی، اور ان کے ساتھ معاملات سے نئی نئی ضرورتیں

اُبھر آئیں اور بہت سے نئے مسائل حل طلب قرار پائے، جن کی وجہ سے عرب کی سادگی

کو دھکا پہونچا اور اسلام کی سادگی کو تمدن کی چاشنی دیکر اس کے دامن کو وسیع

کرنے کی ضرورت پیش آئی تو اس وقت بھی یہی "اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں" کا سوال

اٹھا تھا، لیکن رہنمایان ملت کو اللہ تعالیٰ کر دے کہ وہ چہن نصیب کرے کہ انھوں نے

جس انداز سے اس سوال کو حل کر کے اسلام کی رہنمائی کے فرائض انجام دیئے اور نئے

احوال و ظرف کو جس مہمت کے ساتھ اسلام کے وسیع دامن میں سمیٹا وہ ہماری تاریخ

کا نہایت روشن باب ہے، اگر خدا نخواستہ ان پر جہود و طاری ہوتا یا اسلام کو آزادی

دینے والی طاقت کے بجائے اس کو معطل کرنے والی آہنی زنجیر سمجھتے تو اسلام صرف عرب

میں محدود ہو کر رہ جاتا، اور ہمیشہ کے لیے اس کی عالم گیریت ختم ہو جاتی، پھر آج وہ اس

اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں، سوالیہ نشان بن کر اس پر سمیٹا رکھا جائے۔
 آج کی تغیر پذیر دنیا محض حالات کے اتار چڑھاؤ اور قوموں کی آمد و رفت
 بلکہ ایک دور کے بعد دوسرے دور کے آنے سے ظہور پذیر ہوئی ہو
 میں کہ بات صرف حاجت و ضرورت پر نہیں ختم ہوتی بلکہ منفعت کے لئے
 رہنے کے لیے موجودہ سرد سامان سے آراستہ ہونے کا معاملہ ہے،
 ت بھی تو مسلم ہے کہ خیر و شر میں امتیاز اور خوبیوں اور خامیوں میں حدنا
 ہیما نہ موجود ہے جو شعور نبوت نے پیش کیا ہے، وہ نمونہ موجود ہے،
 کیا ہے، اور وہ طریق کار موجود ہے، جس کے ذریعہ شعور اجتماع نے
 دن کی چاشنی کا رنگ دیا ہے،

اجتماع کے ذریعہ صرف یہ دیکھنا ہے کہ موجودہ تغیر پذیر دنیا میں کس
 دنیا ہے، کس میں کاٹ چھانٹ کر نا اور کس سے نظر بچا کر نکل جانا
 کر نا اور کس کو بالکل نظر انداز کر دینا ہے، کس میں نئی روح پھونکنا
 ب تیار کرنا ہے، عبوری مرحلہ کس طرح گزارنا اور ہنگامی حالات کا
 سب سے بڑی بات فطرت کی کاٹ چھانٹ کو سمجھنا اور اس سے
 کرنا ہے، کہ فطرت خود ہر گوشہ میں کاٹ چھانٹ کرتی اور خوب
 کرتی رہتی ہے، جب کوئی شے ایک جگہ فٹ ہو گئی تو وہ کتر شے
 غصہ کے لیے اس سے بلند دہر شے کا ہونا ضروری ہے،

شعور نبوت کی حکمت علیٰ کو اپنانا ہوگا جس نے اپنے وقت کی
 کے بجائے، "امالہ کی روش اختیار کی اور خد ماصفا و دغ

مآکدس کے اصول پر عمل کر کے چیزوں کو قبول کیا،
 اس دیکھنے میں بنیادی نقطہ نگاہ یہ بنانا ہوگا کہ اگر اس وقت محسن کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 نفس نفیس تشریف فرما ہوتے تو منفعت کے حصول اور مضرت کے دفعیہ کا کس قدر لحاظ فرماتے
 اور تہریج و تخفیف کے کن اصولوں پر عمل کر کے لوگوں کی دجھوٹی کرتے۔
 اس دیکھنے میں ہر نظر و صلاحیت کا اعتبار نہ ہوگا، بلکہ اس کی نظر و صلاحیت درکار ہوگی
 جو اس فن کا ہوا اور جس کا اصطلاحی نام "فقیہ" ہے،

الفقیہ العالم الذی یلشق
 الاحکام ویفتش عن حقها
 فقیہ وہ عالم ہے جو احکام کا تجزیہ کرتا
 ان کے حقائق کی تفتیش کرتا، اور
 ما استغلق منها (جار اللہ و غیری
 ان کے مشکل امور کو واضح کرتا ہے،

کتاب الفائق جز ثانی - فقہ

فقیہ کے لیے معاملہ فہمی و دنیوی مصلحت شناسی بھی ضروری ہے

فقیہاً فی مصالح الخلق فی
 دنیوی امور میں خلق خد کی مصلحتوں

الدنیا۔ (الغزالی احیاء العلوم ج ۱)
 کار مرئشاس ہو۔

(الفاظ الاول الفقہ)

غیر فقیہ سے اس رسائی اور فنی الہام کی توقع نہیں ہے، جو اسلام اور تغیر پذیر دنیا میں رہنا
 و تعلق پیدا کرنے کے لیے درکار ہے،

فقیہ کے لیے اللہ سے گہرا تعلق بھی ضروری ہے کہ اس راہ کے مسافروں نے ہمیشہ اسی سے
 توت و مدد حاصل کی ہے، یہ تعلق صرف عابطہ کا نہیں بلکہ رابطہ کا ہونا چاہیے جس کے لیے
 مقررہ احکام کی بجا آوری کے ساتھ آہ سحر گاہی کا التزام بھی نہایت سودمند ہے،

اس اہتمام و احتیاط کے باوجود قدم قدم پر شدید مخالفت ہوگی، اگر ایک طبقہ
م لگائے گا، تو دوسرا چاک گریبان کا طعنہ دیگا، کسی کو جدید سے گھبرات ہوگی
برافروختہ ہوگا، اپنوں کی ناراضی اور بیگانوں کی شہادت کا مقابلہ آسان نہیں
ہے کے مسافروں کے لیے یہ کوئی نئی بات نہیں ہے، اس سے گھبرانا اور پریشان
اللہ کا نام لے کر اور اسی کی تائید و نصرت کے بھر دسہ پر کام شروع کر دینا
ی کے ساتھ اسے جاری رکھنا چاہئے، اور اگر کوئی، اس کے لیے تیار نہیں ہے
ابھی کہتا ہے کہ ۱۔

جس کو ہوجان و دل عزیز، اسکی گلی میں جانے کیوں

تہاد (جس کی تکوین عقل و قلب کے آمیزہ سے ہوتا ہے)، کے ذریعہ موجودہ
بنیادوں کی نئی تعبیر و تشریح کرنا ہے، جن پر اسلامی تعلیمات کا مدار ہے اور
ب تلاش کرنا ہے جنہوں نے ایمان و اعتقاد کی بنیادیں ہلادی ہیں، اور انسان
اصول دین تک کو مشکوک بنا دیا ہے، جس کی وجہ سے فتنہ ارتداد ہائے
ہے، اور ہم بے بس تماشائی کی حیثیت سے دیکھ رہے ہیں، اس صورت
بڑے سلیقہ اور دانشمندی کی ضرورت ہے، اب ہمیں چاہئے کہ

کی نفسیاتی توجیہ اس انداز سے کریں کہ اس کی نورانی اصل نمایاں ہو جائے
ان مخفی تاروں کی نشاندہی کریں جن کا براہ راست تعلق ایک ذی
ہے، اور جنکو چھڑے بغیر زندگی کے ساز میں سد نہیں پیدا ہوتا، اور
ش رہتے ہیں، ہمیں یہ بھی ثابت کرنا پڑے گا کہ (۳) تحت الشعور میں
ت سے محبت کی کار فرمائی ہے جو حیات اور روح حیات کا سرخیمہ ہے

اسی کے ساتھ (۴) اخلاق و اقدار کی حقیقی و دائمی حیثیت کا جدید انداز میں ثبوت فراہم کرنا،
نیز (۵) اس ذریعہ علم کا جدید انداز میں ثبوت فراہم کرنا ہوگا جس کی رسائی ماورائے
محسوسات تک ہے، اویہ سمجھنا ہوگا کہ (۶) خیر و شر اور طیب و خبیث (۷) کی شناخت
کے لیے ایسے پیمانہ کی ضرورت ہے، جو انسانی جذبات و خواہشات کی گرفت سے آزاد ہو،
مندرجہ بالا خیالات کے اثبات کے ساتھ ان نظریات کی تردید بھی ضروری ہے جو
ان کے خلاف ہیں مثلاً

(۱) انسان کی ایسی میکانیکی توجیہ جو اس کی نفسی ساخت میں خود شعوری کے وصف
اور ایک ذی شعور طاقت کی کار فرمائی سے انکار کرے، اور نورانی کے بجائے اس کی اصل
مادی و حیوانی قرار دے، (۲) تحت الشعور میں جنسی خواہش یا جذبہ افسردہ کو
اصل الاصول تسلیم کرے، (۳) اخلاق و اقدار کو اضافی قرار دے کر اسلام کو ایک
سماجی عمل ثابت کرے، (۴) ذرائع علم کو صرف محسوسات تک محدود رکھے اور
ماورائے محسوسات سے انکار کر دے، (۵) اخلاق و اقدار، خیر و شر، طیب و خبیث
کے لیے وہ معیار و پیمانہ تسلیم کرے، جو انسانی جذبات و خواہشات کا ساختہ و
پیداختہ ہے، ان افکار و نظریات کی تردید میں بھی بڑی دانائی اور ہوشمندی سے
کام لینا ہوگا۔

اس نئی تعبیر و تشریح اور تردید و تنقید کے لیے فقیہ کی نظر و صلاحیت درکار ہو
لیکن یہ اصطلاحی فقیہ نہیں بلکہ قرآنی فقیہ ہے، جو "حکیم" کے ہم معنی ہے، اور جس کی
مناسبت سے فقہ بھی صدر اول میں علم حقیقت (وہ علم جس میں النیات اللہ کی ذات
وصفات سے بحث ہو) علم طریقت (جس میں نجات دلانے والے اور ہلاکت میں

لے اعمال و افعال سے بحث ہو، اور علم شریعت (جس میں ظاہری احکام سے بحث ہو) سمیوں کو شامل تھا،

فقیہ کے لیے حکمت فرنگی کے ساتھ اس حکمت ایمانی سے واقفیت بھی ضروری تھی اصول سے والہانہ عقیدت اور اللہ و رسول سے شدید محبت کے پرچم پر جس کی طرف اشارہ مولانا روحی نے کیا ہے،

نی حکمت یونانیوں (افرنکیا) حکمت ایمانیان را ہم بخواں

(دارالمصنفین کی دینی کتابیں)

مولانا محمد علی کی یاد میں

مولانا محمد علی جوہر کی ہنگامہ خیز سیاسی و ملی زندگی سے متعلق مفید معلومات ذاتی واقفیت میں فراہم کیے گئے ہیں، اس میں مولانا کی وہ معرکہ آرا تقریر بھی آگئی ہے، جو انھوں نے اساتذہ سے پہلے ایوانیٹیل کانفرنس میں کی تھی، جس کا ایک ایک جملہ بہت ہی ثمر ہے۔

قیمت :- ۱۳/-

غالب

(مدح و قدح کی روشنی میں)

حصہ اول

ایک گرانقدر اور دقیق اضافہ، اس میں مرزا غالب کی زندگی سے ۱۹۲۰ء سے ۱۹۲۵ء تک مخالفت میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس پر ناقدانہ تبصرہ کیا گیا ہے،

مرتبہ: سید صباح الدین عبدالرحمن

قیمت :- ۱۵/-

تلخیص تبصرہ

طوفان نوح آثار قدیمہ کی روشنی میں

منصور نعمانی ندوی رفیق وار مصنفین

کویت کے مقرر سار مجلہ العربی کے جنوری کے شمارہ میں آثار قدیمہ کی روشنی میں طوفان نوح کے متعلق ایک مضمون شائع ہوا ہے، ذیل کی سطور میں اسکا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے۔ بیسویں صدی کے اوائل میں برٹش میوزیم کے مسٹر جارج اسمتھ کی نگرانی میں نینوا کے قدیم شہر میں جو کھدائی ہوئی ہے اس سے طوفان نوح کے بارے میں بعض نہایت حیرت انگیز انکشافات منظر عام پر آئے ہیں، اس کھدائی سے برآمد ہونے والے آثار قدیمہ میں چکنی مٹی کی بکثرت ٹوٹی بھوٹی تختیاں ملیں، اور ان کی کندہ عبارتوں کو حل کرنے سے طوفان نوح کے بارے میں اہم حقائق معلوم ہوئے، ان تختیوں میں سب سے اہم وہ تھیں جن پر اس طوفان کا واقعہ کندہ ہے،

یہ تمام تختیاں ساتویں صدی قبل مسیح میں ملک آشور کے فرمانروا اسرینپال کے کتب خانہ کا بیش قیمت سرمایہ خیال کی جاتی تھیں، جارج اسمتھ کو اس کھدائی میں نینوا کے قدیم محل کے کھنڈروں سے اس کتب خانہ کی تقریباً دو ہزار تختیاں دستیاب ہوئیں ان ہی میں گلگامش کی وہ گرانقدر تختیاں بھی شامل تھیں، جنکے مطالعہ سے شاہ اسرینپال

س سال قبل کے واقعات پر روشنی پڑتی ہے، اس نظم کا سب سے پہلا ترجمہ مغربی
جسے تقریباً ۱۷۷۷ء قبل مسیح میں بروکس نامی ایک کاہن نے مٹی کی
لیکن و حلب و فرات کے درمیانی علاقے میں نظم گلگامش کے ایک اس سے
اسراغ ملتا ہے جس کی تاریخ انیسویں صدی قبل مسیح میں بابل کے بادشاہ
سے ملتی ہے،

اس نسخہ حامورابی اور نسخہ اسرینپال کے انکشاف سے اس حقیقت میں
تجلی پائی کہ طوفان نوح ان دونوں بادشاہوں کے عہد
ہوا تھا، ان تختیوں پر طوفان نوح کے بارے میں شاہ گلگامش کی جو مشہور
علوم ہوتا ہے کہ جو لوگ تاریخ انسانی کے اس بدترین سانحہ سے دوچار
کے بادشاہ اوتانا پشتیم بھی شامل تھا، صرف یہی بادشاہ اور اس کا
ملا ب سے محفوظ رہا، باقی سارا ملک تباہ ہو گیا، گلگامش نے اپنی نظم
دیوانی واقعہ طوفان کی تفصیلات بیان کی ہیں، اوتانا پشتیم کہتا ہے کہ
ایک شہر میں رہتا تھا، اور آیا دیوتا کے مخلص ترین مقتدوں میں شمار
نے نوح انسانی کی جڑیں کاٹنے کا عزم کر لیا تو معبود ایا نے اپنے
خطرہ سے خبردار کرتے ہوئے اس طرح خطاب کیا، "اے شوری پاک
چھوڑ دے اور کشتی بنا، مال و متاع سے کنارہ کشی اختیار کر، اپنی املاک
کو دنیا کی تمام زندہ اشیاء کے تخم کشتی میں جمع کر۔ چنانچہ کشتی بنائی
بمربع کشتی تھی جس کے طول عرض اور بلندی سب میں نہایت حسن و تناسل
میں لکڑی اور کھار کا استعمال بہت بڑی مقدار میں کیا گیا تھا۔ اس کے

تختیوں کو کھار سے مضبوطی سے جوڑا گیا تھا، اور یہ وسیع و عریض کشتی سات منزلوں کی تھی اور ہر منزل
میں سات کمرے تھے اور ہر کمرہ میں ایک دروازہ اور متعدد روشن دان تھے،

اوتانا پشتیم اپنا سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے گلگامش سے کہتا ہے کہ جب روز روشن
پر شہر تار نے اپنی دبیز چادریں ڈال دیں تو ہر طرف غوث و ہراس کی لہر دوڑ گئی، میں ماحول
کی تدریج بدلتی ہوئی ہولناکی کا بغور مشاہدہ کر رہا تھا، یہاں تک کہ طوفان کی تباہ کاریوں
کا آغاز ہو گیا، دن بھر خوفناک آندھیاں پہاڑوں اور میدانوں میں زور و شور سے
چلتی رہیں، طوفان سے لوگوں کا رشتہ حیات اس طرح منقطع ہو گیا جیسے وہاں کوئی
معرکہ کارزار گرم ہوا ہو، کوئی ایک دوسرے کو نہیں دیکھ پاتا تھا، چھ شب و روز تیز و تند
ہوائیں چلنے اور اہل زمین کے برباد ہونے کا سلسلہ جاری رہا، ساتویں دن کی صبح کو سمندر
میں سکون ہوا، ہوائیں رک گئیں، طوفان کم ہو گیا اور پانی گھٹ گیا، میں نے اپنی آنکھیں
دریا پر دوڑائیں، سب انسان مٹی میں مل گئے تھے، کھیت نظر آتے تھے جھجکل، جس وقت
میں نے کشتی کا دروازہ کھولا تو روشنی میرے چہرے پر پڑی، میں جھک پڑا اور گھٹنوں کے بل
بیٹھ کر آہ و بکا کرنے لگا، آنسو میرے رخساروں پر بہہ رہے تھے، بالآخر کشتی جبل نصر کی چوٹی
پر ٹھہر گئی ساتویں دن میں نے ایک کبوتر لیا اور اس کو اڑا دیا، وہ دور تک اڑ کر واپس آ گیا،
کیونکہ اس کو بیٹھنے کی کوئی جگہ نہیں مل سکی، پھر میں نے ایک ابا بیل لی اور اس کو
چھوڑ دیا، وہ بھی کوئی بیٹھنے کی جگہ نہ پا کر کشتی میں لوٹ آئی، پھر میں نے ایک کوء کو اڑا دیا،
پانی اس وقت کم ہو چکا تھا، چنانچہ کوا باز و بھڑ بھڑاتا اور شور مچاتا اڑ گیا اور واپس
نہیں آیا، اس کے بعد میں نے کشتی کے لوگوں کو ہر چار سمت بھجا اور کھنارہ کے طور پر
چڑھا دیا چڑھایا۔"

ذکر انبیا کے کھنڈروں سے برآمد ہونے والی تختیوں کے علاوہ تورا
رہتا ہے، اس میں صراحت ہے مذکور ہے کہ حضرت نوح نے خداوند قدوس
کشتی بنائی جس کا طول ۳۰۰ گز، عرض ۵۰ گز اور بلندی ۳۰ گز تھی
اور وہ آندھیاں چلتی رہیں، درخت چڑوں سے اکھڑتے رہے اور
ن جاری رہیں، یہاں تک کہ نوح نے کشتی کی کھڑکی کھول دی اور کشتی

تاریخ کے اس عظیم ترین اور حیرت انگیز واقعہ پر قرآن نے اپنی مخصوص
پیرایہ بیان میں بہت شرح و بسط کے ساتھ روشنی ڈالی ہے،
شاد ہوتا ہے:-

اور نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تمہاری قوم
میں جو لوگ ایمان لائے ان کے سوا اور کوئی
ایمان نہ لائے گا، تو جو کام کر رہے ہیں انکی
وجہ سے غم نہ کھاؤ، اور ایک کشتی ہمارے حکم
سے ہمارے دروازہ بناؤ، اور جو لوگ ظالم ہیں
ان کے بارے میں ہم سے کچھ نہ کہنا وہ ضرور
غرق کر دیے جائیں گے، تو ان نوح نے کشتی
بنانا شروع کر دی، اور جب انکی قوم کے
سرور انکے پاس سے گزرتے تو ان سے تسخر
کہتے کہ اگر تم ہم سے تسخر کرتے ہو اسی طرح

انہ لن یرمن
من قد آمن
انوا یفعلون
با عیننا ووحینا
لذین ظلموا
صنع الفلک
لا من قومہ
ن تسخروا منا
تسخرون
یا نبیہ

عذاب بخزیہ وخیل علیہ
عذاب مقیم حتی اذا جاء
امرنا وفار التور قتلتنا
احمل فیہا من کل زوجین
اثنین واهلک الامن سبق
علیہ القول ومن آمن
وما آمن معہ الا قلیل
وقال اربوا فیہا بسم اللہ
مجر یہا ومرضہا ان ربی
لغفور رحیم وہی تجری بہم
فی موج کالجبال ونا دئی
نوح ابنتہ وکان فی معزل
یا بنی اسکب معنارہ تکن
مع الکفین، قال ساوی
الی جبل یفصم بین من الماء
قال لا عاصم الیوم من امر
اللہ الا من رحم وحوال بینہما
الموج فکان من المغمقین
وقیل یا رض ابلیہ ماء لک

(ایک وقت) ہم بھی تم سے تسخر
کریں گے، اور تمکو جلد معلوم ہو جائیگا کہ
کس پر عذاب آتا ہے جو اسے رسوا
کرے گا، اور کس پر ہمیشہ کا
عذاب نازل ہوتا ہے، یہاں تک کہ جب ہمارا
حکم آپہنچا اور تنور جوش مارنے لگا، تو ہم نے
نوح کو حکم دیا کہ ہر قسم (کے جانداروں) میں سے
ایک ایک جوڑا (نوازا)، لے لو اور جس شخص کی
نسبت ہو چکا ہے (کہ ہلاک ہو جائیگا) اسکو
چھوڑ کر اپنے گھروالوں کو اور جو لوگ ایمان لائے
ہوں انکو کشتی میں سوار کر لو اور انکے ساتھ
ایمان بہت ہی کم لوگ لائے تھے (نوح نے)
کہا کہ خدا کے نام سے ہے اس کا چلنا اور ٹھہرنا،
اس میں سوار ہو جاؤ، میرا پروردگار بخشنے والا
مہربان ہے، اور وہ انکو لیکر پہاڑوں جیسی لہروں
میں چلنے لگی، اس وقت نوح نے اپنے بیٹے کو کہہ دیا
(تو) ایک تھا پکارا کہ بیٹا ہاں ساتھ سوار ہو جاؤ
اور کافروں میں شامل نہ ہو، اس نے کہا کہ میں
پہاڑ سے جا لگوں گا، وہ مجھے پانی سے پالے گا، پھر

قلعي وغيض الماء
وهو واستوت على
قيل بعدا
ظالمين

نے کہا کہ آج خدا کے عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں
 مگر جس پر خدا رحم کرے، اتنے میں دونوں کے
 درمیان لہر آحاصل ہوئی اور وہ ڈوب کر رہ گیا
 اور حکم دیا گیا اے زمین اپنا پانی نکل جا اور اے
 آسمان تھم جا، تو پانی خشک ہو گیا اور کام تمام
 کر دیا گیا اور کشتی کوہ جودسی پر جا ٹھہری،
 اور کہہ دیا گیا کہ ظالموں پر لعنت،

دوسری کتب مقدسہ میں طوفان کی جو تفصیلات مذکور ہیں، اسکے سلسلہ میں
برپی محققین کی رائے یہ کہ یہ روئے زمین پر ۶۵۲۳ یا ۶۴۹۳ قبل مسیح میں ایک
واقع ہوا تھا، انکے نظریہ کے مطابق اس وقت ایک دم دارستارہ کرہ ارضی
کی کشش ثقل کے باعث کرہ ارض بیضہ مرغ کی شکل اختیار کر گیا، اور
اور اسکے اندر سے پانی بھوٹ پڑا جو کرہ ارض کے اوپر بہنے والے پانی سے مل کر

سوال پیدا ہوتا ہے کہ سطور بالا میں ہزاروں سال قبل کے جس طوفان کے
کسی مخصوص اور معین طوفان سے متعلق ہیں یا انکا تعلق ان بکثرت سیلابوں سے
نہ بلکہوں میں وقتاً فوقتاً آتے رہے ہیں،

ن کی رائے یہ ہے کہ اگر مختلف متاد میں یہ حادثہ مختلف طریقوں سے مذکور ہے
اں ہیں اس لیے ادس کا ایک ہی طوفان سے متعلق ہونا قرین قیاس ہے اور وہ
خواہ جزوی طور پر نام اور طرز بیان مختلف کیوں نہ ہوں۔

مطبوعہ جیل

مولانا انور شاہ کشمیری۔ مرتبہ ڈاکٹر قاری محمد رضوان اللہ صاحب،
تقطیع کلاں، کاغذ و طباعت اچھی، کتابت خراب، صفحات ۴۰، مجلد من گروپو
قیمت ۲۰/- ناشر مسلم پرنٹری شی علی گڑھ۔

علمائے ہند میں مولانا انور شاہ کشمیری مرحوم کا درجہ بہت بلند ہے، ان پر اردو و عربی میں بعض کتابیں پہلے لکھی جا چکی ہیں، یہ نئی کتاب دراصل وہ تحقیقی مقالہ ہے جس پر مصنف کو مسلم یونیورسٹی نے پی ایچ ڈی کی ڈگری دی ہے، اس کے دوحصے ہیں، پہلے میں شاہ صاحب کے وطن، خاندان، پیدائش، تعلیم و تدریس، اخلاق و عادات، قومی و سیاسی خیالات، فارسی و عربی کلام کے نمونے، وفات، اولاد و اعزہ اور زندہ تلامذہ کی فہرست دی گئی ہے، دوسرے حصہ میں پہلے بالترتیب حدیث، تفسیر اور فقہ میں شاہ صاحب کے امتیازات دکھائے گئے ہیں اور آخر میں تصنیفات کا مختصر تعارف کرایا گیا ہے، مصنف نے حدیث، تفسیر اور فقہ کے بعض مسائل و مباحث کے متعلق شاہ صاحب کی خاص تحقیقات اور نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے قدیم ائمہ فن کے اقوال بھی تحریر کیے ہیں، مصنف نے مقدمہ و بھر کتاب محنت سے لکھنے کی کوشش کی ہے لیکن شاہ صاحب حبیبی عظیم المرتبت اور صاحب علم و کمال ہستی کی سوانح عمری ٹری وسعت نظر اور گہری عالمانہ بصیرت کی طالب تھی، یہ کام مفتی عتیق الرحمن اور مولانا سعید احمد اکبر آبادی کے کرنے کا تھا، لہذا ان مصنف کی بساط سے باہر ہے، تصنیف کے میدان میں ابھی انھوں نے قدم رکھا ہے۔

ناہموادی اور سلیقہ کی کمی پائی جاتی ہے بعض مواقع پر تبصیر و طرز ادا کی خامی کی وجہ سے ہو گیا ہے، عبارت میں الجھاؤ اور جھلجھلے ربط ہیں، زبان و بیان کی خرابی کے علاوہ طلباء بھی نمایاں ہیں، مثلاً ایک جگہ لکھا ہے "امام شافعی ترمذی کے حوالے سے نقل" حالانکہ امام شافعی کا زمانہ امام ترمذی سے بہت پہلے ہے، ایک جگہ شاہ صاحب کی "تذی" کے حوالے سے لکھتے ہیں "امام طحاوی صرف مذہب حنفی کے ہی عالم نہیں بلکہ امام ہیں، انھیں امام شافعی، امام مالک اور امام اعظم سے براہ راست تلمذ کا لائق امام ابو حنیفہ و امام مالک تو دو کفار امام شافعی کا زمانہ بھی امام طحاوی کو نہیں مگر دوزخ کی آگ کے شاکر و تحق، طحاوی ائمہ احناف میں ضرور شمار ہوتے ہیں لیکن امام طحاوی ہونا بڑی مضحکہ خیز بات ہے، شاہ صاحب ایسی بات ہرگز نہیں لکھ سکتے، کامطلب سمجھنے میں غلطی کی ہے، کہیں کہیں مصنف کے بیان میں تضاد بھی ہو گیا ہے، مثلاً "صحیح کرام کی بڑی تعداد عدم رفع یدین کی روایت کرتی ہے" مگر "اللہ بن مسعود عدم رفع یدین کے قائل ہیں در نہ صحابہ کرام کی ایک بہت بڑی تعداد "آگے پھر ہی لکھا ہے، کتاب میں جا بجا حشو و زوائد اور تکرار بھی ہے اور زبان و طبع میں عربی و فارسی عبارتوں کے ترجمے نہیں دیے گئے ہیں، حوالے کے ہو گئے ہیں کہیں کہیں حوالہ موجود ہے، مگر نمبر نہیں، اور کہیں نمبر ہے تو حوالہ ندارد، مقالہ کے مشیر و نگراں اور ممتحن زیادہ توجہ نہیں کر سکے، ورنہ ایسی خامیاں جب کی ایک اچھی سوانح عمری تیار ہو جاتی،

مرتبہ مولانا محمد الحسنی صاحب تقطیع متوسط، کاغذ، کتابت و طباعت دیدہ زیب، جلد مع خوبصورت گرد پوش، قیمت ۵۰ روپے مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، پوسٹ بکس ۹۳ لکھنؤ۔

ندوۃ العلماء کی ابتدا ایک علمی، دینی، تعلیمی اور اصلاحی تحریک کی حیثیت سے ہوئی تھی، اسی کے ماتحت لکھنؤ میں ایک دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا تھا، شروع میں اس عظیم الشان تحریک کے پیغام و مقاصد کے تعارف و اشاعت کے لیے اس کے سالانہ جلسے بڑے اہتمام سے ملک کے مختلف شہروں میں منعقد ہوتے رہے، اور ان میں قدیم علماء، جدید تعلیم یافتہ اصحاب اور ہر طبقہ فکر و خیال کے مشاہیر و اعیان شریک ہوتے رہے، لیکن ۱۹۲۷ء کے بعد حالات کچھ ایسے تھے کہ یہ سلسلہ منقطع ہو گیا، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے دور نظامت میں جب ندوہ کی تحریک میں نئی زندگی پیدا ہوئی تو ان اجتماعات کا بھی خیال آیا، چنانچہ اسرا کوثر سے سرنمبر ایک شیخ الازہر ڈاکٹر عبد الحلیم محمود کی صدارت میں ندوہ کا پچاسی سالہ تعلیمی جشن دارالعلوم کی عمارت میں بڑے اہتمام کے ساتھ منایا گیا، اس میں اسلامی و عربی ملکوں کے بکثرت مندوبین کے علاوہ ہندوستان کے ہر طبقہ مسلک کے علماء و زعماء، ماہرین تعلیم، قدیم و جدید ملی و دینی درسگاہوں کے فضلا اور ذمہ دار حضرات بڑی تعداد میں شریک تھے اور اس میں ندوہ کے اصلاحی و تعلیمی نظریات کے علاوہ موجودہ بہت سے اہم مسائل پر تقریریں ہوئیں اور مضامین پڑھے گئے، زیر نظر کتاب میں ندوہ کے اسی پچاسی سالہ جشن کی مفصل روداد پڑے و کچپ اور پراثر انداز میں قلمبند کی گئی ہے، اور کوشش کی گئی ہے کہ حالات اس طرح بیان کیے جائیں کہ نہ دیکھنے والوں کے سامنے بھی ان کی تصویر آجائے، مرتب نے اس اجلاس کے اہم خطبوں، مقالات اور تجویزوں کو بھی اس میں شامل کر دیا ہے، اس طرح مولانا ابوالحسن علی کا پراثر خطبہ استقبالیہ، فاضلانہ مضمون "اسلامی ملکوں میں نظام تعلیم کی اہمیت" ان کی دوسری پراثر تقریریں، شیخ الازہر کا خطبہ صدارت، مولانا عبدالسلام قدوائی ندوی کی تاریخی رپورٹ اور جشن کے سلسلہ میں موصول ہونے والے اہم ہنرمات اور خطوط تمام چیزیں سلیقے سے جمع کر دی گئی ہیں، اس لیے اس کی حیثیت ایک یادگار

ہو گئی ہے اس سے جشن کا پورا نقشہ سامنے آ جاتا ہے اور جو لوگ اجلاس میں
اور جو نہیں شریک تھے، دونوں اس سے پوری طرح لطف اندوز ہو سکتے ہیں،
"ض"

فارم ۱۷

دیکھو رول نمبر ۸

معارف پریس، اعظم گڑھ

دارالمصنفین اعظم گڑھ

م اشاعت بر

شاعت

ماہانہ

سید اقبال احمد

ہندوستانی

دارالمصنفین اعظم گڑھ

" " "

ہندوستانی

دارالمصنفین اعظم گڑھ

صباح الدین عبدالرحمن، عبدالسلام قدوائی ندوی

ہندوستانی

دارالمصنفین اعظم گڑھ

رسالہ

خدیج کرتا ہوں کہ جو معلومات ادب پر دی گئی ہیں وہ میرے علم یقین میں صحیح ہیں۔
سداقبال احمد

جلد ۱۲ ماہِ سیح الثانی ۱۳۹۷ھ مطابق ماہِ پرل ۱۳۹۷ء عہدِ محمد

مضامین

شذرات

سید صباح الدین عبدالرحمن ۲۴۲-۲۴۳

مقالات

اسلام میں مذہبی رواداری

سید صباح الدین عبدالرحمن ۲۴۵-۲۴۸

آلِ مقسم قیقانی شہر تھی

جناب مولانا قاضی اطہر صاحب ۲۴۹-۲۵۸

مبارکپوری اڈیٹر البلاغ بمبئی

حضرت سالار مسعود غازی کے

جناب معین احمد صاحب علوی ہیرا پچ ۲۵۹

سوانحی آخذ

غزل قدسی در نصرتِ سرور

جناب کالید اس گپتا رضافی ۲۶۵-۲۷۸

ادبیات

نوت شریف

جناب ذکا براری صاحب ۲۷۹

باب التقریظ والانتقاد

Corpus of Arabic
& Persian Inscription
of Bihar.

عبدالسلام قدوائی ندوی

۳۱۰-۳۱۱

(A.H. 640-1200)

مطبوعات جدیدہ

ض

۳۱۵-۳۲۰